

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه
الهدى والرحمة والبرهان
والنور والهدى والبرهان
والنور والهدى والبرهان

من تصانيف
أبي عبد الله وسلمان زمانه الحكيم
الشيخ الإمام أبي عبد الله
المؤيد الميرزا محمد باقر
أعظم الله مقامه الشريفة

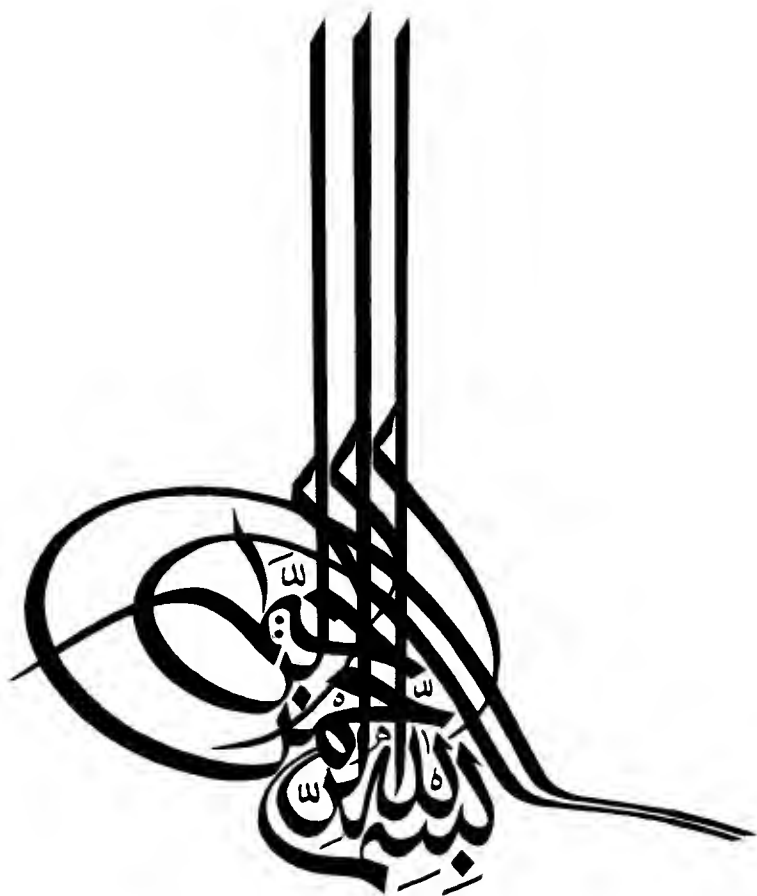
تمت الطبعة
في شهر ربيع الثاني سنة 1340
بمطبع دار الكتب
بمكة المكرمة

رسالة النجاة

مِنْ أَلِفَاتٍ
أُولَى عَصْرِهِ وَسَامَانَ زَمَانِهِ الْحَكِيمِ الْإِلَهِيِّ وَالْفَقِيهِ الرَّبَّانِيِّ
الْمَوْلَى مَيَّزُ الْمُحَمَّدِ بَاقِرِ الْأَسْتَكُونِي الْأَحْقَاقِي
أَعْلَى اللَّهِ مَقَامَهُ الْمَوْلَى وَالْمَوْلَانِ

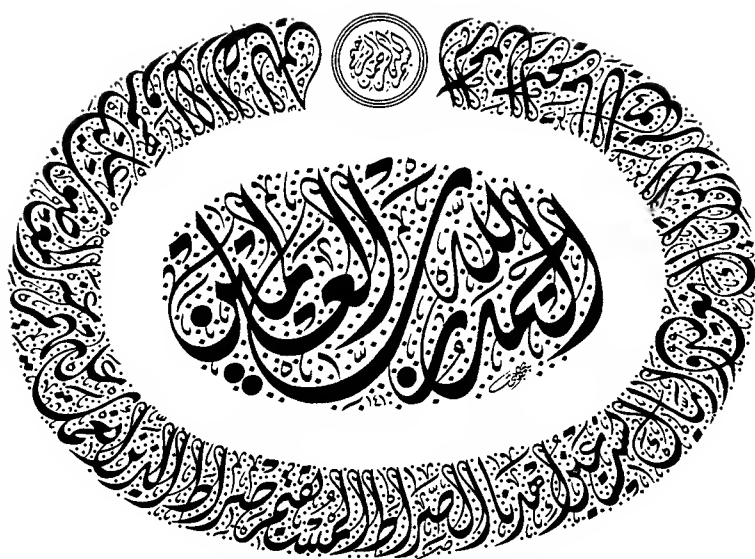
طُبِعَ تَحْتَ إِشْرَافِ
آيَةِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الْجَاهِدِ
الْحَاجِّ مَيَّزِ عَبْدِ الرَّسُولِ الْأَحْقَاقِي
دَامَتْ بَرَكَاتُهُ
لِحِجَّةِ النَّشْرِ وَالنُّورِ
جَامِعُ الْإِمَامِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ





الطبعة الثانية
١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م

ندعو لكل من أعاد طباعة هذا الكتاب ونشره
لأجل إظهار الحق فليس لهذا الكتاب حقوق طبع





هو حضرة عملة الفقهاء والمجتهدين ، قدوة
الحكماء الموحدين حجة الإسلام والمسلمين ، آية الله في
الأرضين جدنا العلامة مولانا الميرزا محمد باقر بن
محمد سليم الاسكوثي أعلى الله مقامه ورفع في جنان
الخلد أعلامه .

قرأ على والده المرحوم العالم العامل والفاضل
الكامل الأخوند ملا محمد سليم قدس سره ثم ظعن
إلى تبريز فقرأ على خاله السيد سليمان الأعرجي
الحسيني وعلى أخيه السيد محمد ملة من الزمان ، ثم
هاجر إلى العراق سنة إحدى وستين بعد الألف
والمائتين .

قرأ في النجف الأشرف على أستاذ المجتهدين
الأعلام رئيس الفقهاء العظام شيخنا الشيخ مرتضى
الأنصاري طاب ثراه ملة مديدة وأظهر في قيد الكتابة
كثيراً من إفاداته وإفاضاته في الفقه والأصول من

حجية القطع وأصل البراعة والاستصحاب والتعادل
والتراجيح وكلها بقلمه الشريف موجودة عندنا .

وبعد اكتفائه واستغنائه عن بحث الشيخ
المذكور كملا ، توجه إلى كربلاء المقدسة وقرأ في
المعقول والحكمة والإلهية وغيرها على العالم العليم
والبحر الخضم حاوي الفروع والأصول جامع المعقول
والمنقول العالم الرباني الأزهر الميرزا حسن الشهير
بكوه طيب الله تربته الزكية .

بقي عنده يلتقط من ثمار تحقيقاته ويستفيد من
إفاداته مدة حياته ، وكان مبرزا بين تلاميذه ومحط نظره
الشريف حتى كان يأمره بعض الأحيان بالجواب عن
بعض المسائل التي ترد عليه كالسؤالات البحرانية ،
وكان يثني عليه كثيرا في الملأ دون سائر أصحابه ،
وأجازه بالإجازة المفصلة رواية ودراية مضافا إلى سائر
إجازاته من العلماء الأعلام .

وبعد وفاته استقام في كربلاء وصار مرجعا
للعرب وللعجم وقلله كثير من العراق والخليج وبلاد
إيران وبلاد قفقاز وتركستان ومعظم آذربيجان لا سيما
أهل تبريز وما والاها على الخصوص مسقط رأسه
وهي (أسكو) عموما وغالب أهالي كربلاء .

وكان يصلي الأوقات الثلاثة جماعة بجمعية
كثيرة في الروضة المقدسة الحسينية طرف الرأس المطهر
، وكان يضرب به المثل في زهله وتقواه ويعرف أنه
أويس عصره وسلمان زمانه ودهره ، وكان كثير المواظبة
على النوافل والمستحبات قائم الليل وما فاته شيء من
نوافله الليلية والنهارية سفرا وحضرا وأوقاته كانت
موظفة ليلا نهارا .

وكان كثير الصمت قليل الكلام جدا في المحافل
وغيرها وما كان يتكلم إلا إذا كلم أو سئل فيجيب بما
قل ودل ، ولا يضحك إلا مبتسما ، وكان طويل الفكرة
كثير الذكر والعبرة وسيع الصدر حسن الخلق

ومعروفا بالكرامات الكثيرة وانفتاح أقفال أبواب
الروضة المقدسة له ، ومع كثرة ورود الحقوق وأنواع
الوجوه عليه ما كان يبيت عنده شيئا إلا اضطرارا وما
كانت ترضى نفسه القدسية إلا بتفريقها وإيصالها إلى
مستحقها في يومها ومع ذلك توفي عن دين كثير
فبيعت كتبه ودار سكنه في ذلك .

وله تحرير عجيب في أداء المطلب وإيضاحه
بكمال الفصاحة والبلاغة ومن لاحظ مصنفاته في
الفقه والأصول والحكمة الإلهية وغيرها اتضح له المقام
وعرف أنه رجل لم تسمح بمثله الأيام ومصنفاته في
أنواع العلوم والمعارف كثيرة تلف بعض منها عند
الناس في أيام حياته قدس سره أخذ بعض تجار تبريز
لأجل الطبع نبذة من فتاواه وأجوبة المسائل المختلفة
فحقها وحكمة وغيرها كلها بقلمه مقدار كتاب
(جامع الشتات) للميرزا أبي القاسم القمي فتلفت
عند ذلك التاجر ولم يوجد لها عين ولا أثر .

والموجود عندنا بقلمه الشريف قريب من ستين
مصنفا له وعاش قدس سره سبعين سنة أو أكثر بقليل
وتوفي سنة الإحدى والثلاث مائة بعد الألف في
كربلاء عند طلوع الفجر الصادق يوم العاشر من شهر
صفر المظفر ، وصار يوم وفاته عظيما على أهل كربلاء
وصاروا في انقلاب واضطراب بين باك وباكية وقلما
رفعت جنازة كجنازته ودفن في حجرة مفرزة من دار
سكنه .

لما وصى أعلى الله مقامه من عدم دفنه في
الرواق المطهر والصحن الشريف وحجراتها لأدائه إلى
النش المحرم ومقبرته موجودة معروفة ومادة تاريخ وفاته
(غاب عنا إمام الدين) ومختصره (غرقى) .

ونذكر بعض مصنفاته الموجودة عندنا
بقلمه منها :

كتاب معين التجارة ١ فارسي - في المعاملات
نافع مفيد مطبوع ، ورسالة في طهارة مدفوعات

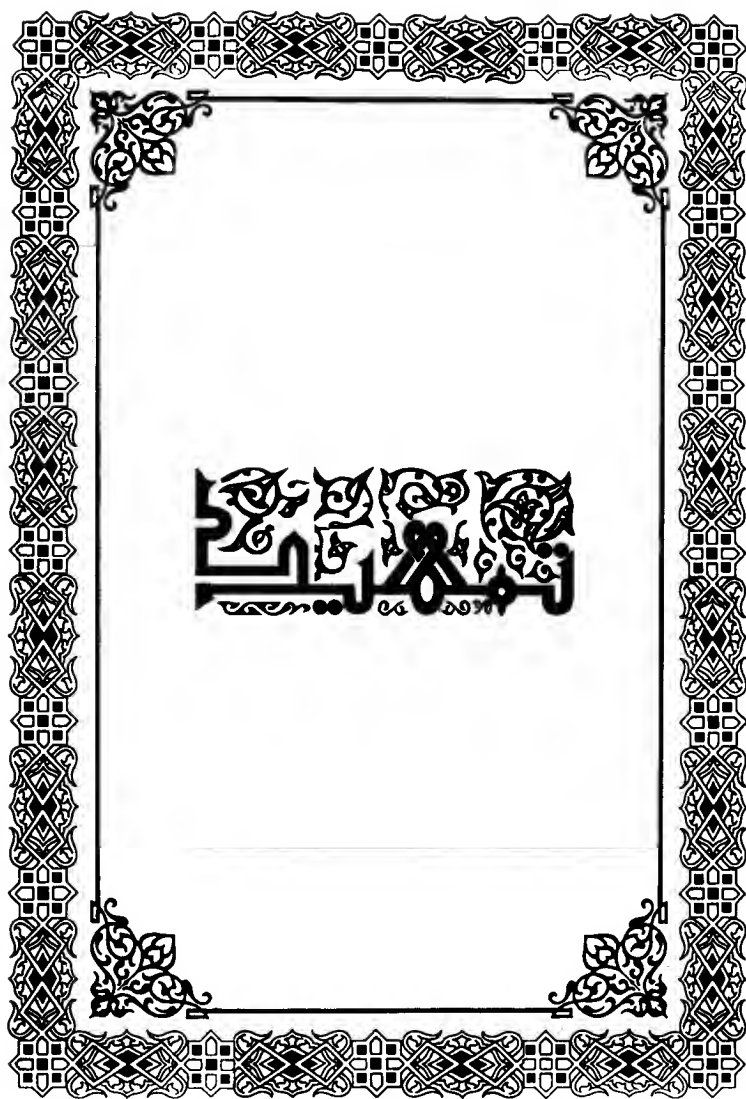
المعصومين الأربعة عشر ودمائهم ، رسالة في جواب
سؤالات الشيخ عيسى كليدار الجوادين عليهم السلام
، رسالة في معنى (العبودية جوهرة كنهها الربوبية) ،
رسالة في الجواب عن سؤالات السيد أحمد بن السيد
محمد الحلبي ، كتاب (المصباح المنير) في شرح
الفصلين من الفصول المهمة للحاج محمد كريم خان
ردا عليه ، وكتاب (حق اليقين) في شرح باقي
الفصول للحاج المذكور ردا عليه أيضا وهما كتابان
كبيران فصل فيهما وكشف عن مهمات مطالب
الحكمة ، وكتاب (كشف المراد - فارسي) في جواب
محمد باقر خان الجوان شير ، كتاب الصوم استدلالي ،
كتاب (الاغسال) استدلالي ، كتاب (الوكالة)
استدلالي ، كتاب (الموارد) استدلالي ومختصره أيضا
، كتاب (الرضاع) ونبذة من أحكام النكاح استدلالي
ومختصره أيضا ، كتاب الأسئلة والأجوبة حكيمية
وفقهية ، كتاب (الطلاق) استدلالي ومختصره أيضا ،

رسالة عملية عربية وفارسية في العبادات ، رسالة في
البدء مفصلة في جواب السؤال عن فقرة (يا من بدا
الله في شأنه) في زيارة الجوادين عليهم السلام ، رسالة
في السؤالات الحكمية ، رسالة في تغطية الرأس ،
رسالة في جواب الشيخ علي بن قرين ، رسالة في أن
الكفار مكلفون بالفروع كما أنهم مكلفون بالأصول
، رسالة مفصلة في جواب سؤالات أحد علماء البحرين
التي كتبها بأمر أستاذه الميرزا كوهمر ، رسالة في نجاسة
الخمر ، رسالة في أن الأصل في الاشتقاق هو الفعل لا
المصدر ، رسالة في أن الجسم مركب من الهياويل
والصورة ، رسالة في تقسيم الأشياء إلى خمسة أقسام
وإبطاله ، رسالة في تحقيق الوجود وإطلاقه على الله
والخلق ، رسالة في أن ذات الله ليست مائة للأشياء ،
رسالة في قول الإمام الرازي بجواز التكليف بما لا يطاق
وجوابه لكن لم تتم ، رسالة في جواب شبهة ابن
كمونة ، رسالة في جواب السؤالات السوقية للشيخ

حسين الحرز ، رسالة في جواب السؤالات عن الجمع والتوفيق بين بعض الآيات ، رسالة حسنة مفصلة في جواب سؤال المرحوم جناب الشيخ محمد بن عيثن عن بيان (جف القلم) ، رسالة في جواب سؤال السيد ناصر عن فقرة الدعاء (ومقاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان) رسالة في تحقيق مسألة الحنك والمراد منه ومورد استحبابه ، رسالة في جواب السؤالات القرة باغية ، رسالة في جواب المسائل القطيفية للشيخ محمد بن يوشع ، رسالة في جواب السؤالات القطيفية أيضا للحاج صالح ، رسالة في المسائل السوقية أيضا ، رسالة في جواب السؤالات البحرانية للحاج خليل بن علي البحراني ، رسالة في جواب سؤالات المرحوم الشيخ صالح البحراني ، رسالة في التسيبحات والقراءة في الأخيرتين هل هي بلجهر أو الإخفات ، رسالة في تحقيق أن بين الطلوعين هل هو من الليل أو من

النهار أو قسم ثالث إلى غير ذلك من بعض
المختصرات وأجوبة المسائل.

وفي النفس طبعها ونشرها كي لا تنحرم الناس
عن فوائدها ولا يخفى فضل مصنفها وفقنا الله لذلك .
حرره الأحقر الفاني علي بن موسى بن محمد باقر بن
محمد سليم الاسكوئي الحائري الاحقاقي عفى عنهم ،
آخر يوم من شهر رجب من سنة الألف والثلاث مائة
والتسع والأربعين ١٣٤٩ في قصبة أسكو من أطراف
تبريز صينت عن الزلازل والتهزيز



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أعطى كل شيء خلقه وأتى كل
شيء حق حقه وكل مخلوق رزقه وكان الله سميعا بصيرا
ولا يظلمون نقيرا ، وصلى الله على من استخلصه في
القدم على سائر الأمم وجعله شاهدا ومبشرا ونذيرا
وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا وعلى آله الذين
علاهم بتعليته ، فجعلهم بمنزلة مواضع رسالته
ومساكن ولايته وأذهب عنهم كل رجز ودنس
وطهرهم تطهيرا .

أما بعد فيقول العبد المسرف الأثيم ، محمد باقر
بن محمد سليم التبريزي أحسن الله حالهما وجعل
مآلهما خير ما لهما ، إنه قد التمس مني بعض ممن
التزمت لإجابته ، ولا يسعني رد طلبته ، إلا بإسعاف ما
جاء به وإنجاز جوابه أن أكتب رسالة في طهارة ما يبرز

عن معادن العصمة وأهل بيت الطهارة ، ونظافة ونه
بأدلة واضحة ، وبراهين صريحة في المراد لائحة ، رأيته
في الطلب ذا جد وهمة ، لا يقنع إلا بإتيان ما همه ،
وكان مسئوله من الأمور المهمة لما فيه من كثرة
الاختلاف بين الناس وشدة الاشتباه والالتباس ، عند
أشباه الناس الذين يوسوس في صدورهم الخناس ، إلى
أن ساقهم ذلك إلى إنكار دلالة الكتاب الناص في ذلك
الباب فصل الخطاب ، وما يذكر إلا أولو الألباب
والطعن في الأخبار والآثار ، الواردة عنهم عليهم
السلام ، في هذا المضمار وهي في الوضوح والصراحة
بمكان ، يغني عن البيان ، وقاسوا آل الرسول على
أنفسهم وهم أعلى وأجل من القياس ، لا يذكر معهم
الناس وأين الثريا من يد المتناول .

فهممت على رسمه متوسلا بعظيم اسمه ، مريدا
للبسط في المقالة ، توضيحا للدلالة ، وحسما لأقاويل
القالة بأنواع الأدلة من المجالة بالتي هي أحسن بالأي

والسنن والإجماع ودليل العقل والحكمة والموعظة
الحسنة ليعلم كل أناس مشربهم وينال حظهم
ومآربهم مستعينا بالله ونعم المستعان وعليه التكلان .
واعلم أن أول ما به يستدل وأنه لقول فصل
وما هو بالهزل قول الله ﷻ ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَهُمُ تَطْهِيرًا ﴾ ^(١) ،
ولا بد أن نشير أولا إلى معاني بعض مفردات الآية
الشريفة وتأكيدا ودقائقها ونكاتها على حسب فهمنا
وإدراكنا القاصر مما من به علينا وورزقنا نيله ووفقنا من
فضله ، وبين ذلك في علة مقامات تقريبا للمرام من
إدراك الإفهام وإزالة للشبهة عن ساحة الأوهام .

(١) سورة الأحزاب آية ٣٣

إِنْهَابُ
الرَّجْسِ

وَأَوَّلُ
تَطْهِيرِهِمْ

إِنْهَابُ الرَّجْسِ عَنْهُمْ وَتَطْهِيرُهُمْ
وَكُونُهَا مَخْصُوصِينَ بِهِمْ

إن الحصر متعلقة على ما هو معروف أمران :
إذهاب الرجس عنهم وتطهيرهم وكونهما مخصوصين
بهم ، والمعنى : أن الله سبحانه شاء أن يذهب عنكم
الرجس ويطهركم تطهيرا وما شاء عدم الإذهاب
والتطهير وأنتم أهل بيت النبوة خاصة هذه النعمة
وأهل تلك الفضيلة العظيمة من دون سائر البرية ،
علما منه سبحانه أنهم عليهم السلام انفردوا عن
التشاكل والتماثل بالناس لا يدانيهم أحد ولا يقاس
﴿ الله أعلم حيث يجعل رسالته ﴾ ^(١) ما أراد الله فيهم
إلا إذهاب الرجس وإلا التطهير دون نقيضهما وما
أراد ذلك إلا فيهم دون غيرهم ، وسيأتي إنشاء الله
تعالى توضيح ذلك بالنسبة إلى الأنبياء وغيرهم في بيان
المراد من أهل البيت ومعنى آخر للحصر فتتظر .

(١) سورة الأنعام آية ١٢٤

الْقَامِ

الْمُتَّعِ

أن الإراقة عبارة عن إيجاله سبحانه وإحداثه
صفة من صفاته الفعلية لا من صفات
الذات

أن الإرادة عبارة عن إيجاده سبحانه وإحداثه
صفة من صفاته الفعلية لا من صفات الذات ، وهو ما
رواه في الكافي عن الصادق عليه السلام (المشية والإرادة من
صفات الأفعال فمن زعم أن الله تعالى لم يزل مريدا
شائبا فليس بموحد) ^(١) ، وما روي عن عاصم بن حميد
قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام ، لم يزل الله مريدا ؟
قال (إن المريد لا يكون إلا لمراد معه بل لم يزل علما
قلرا ثم أراد) . ^(٢)

وصحيحه صفوان قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام
أخبرني عن الإرادة من الله ومن الخلق .
فقال : الإرادة من الخلق الضمير وما يبدوا لهم بعد
ذلك من الفعل ، وأما من الله فأرادته أحداثه لا غير
لأنه لا يروى ولا يهم ولا يتفكر فهذه الصفات منفية
عنه وهي صفات الخلق فإرادة الله هي الفعل لا غير

(١) البحار ج ٤ ص ١٣٧ ر ٤ ب ٤

(٢) التوحيد ١٤٦

ذلك بقوله كن فيكون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا
همة ولا تفكر ولا كيف لذلك كما أنه لا كيف
له (هي).^(١)

ففي التعبير بلفظ الإرادة إشارة :

أولا : إلى أنه لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء
إلا بمشيئته وإرادته هم عليهم السلام وسائر الناس في
ذلك شرع سواء عباد مملوكون لا يقدرّون على شيء
ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة
ولا نشورا إلا بأمره سبحانه لا بغيره من أنفسهم ومن
أمثالهم ، بل كل واقف ببابه ما يدي سؤاله إليه ،
ولأنّ بجناحه متوسل بفقره إليه ، وتتفاوت مراتب
المخلوقين المكلفين حطة ورفعة بحسب مراتب الفقر
إلى الله ضعفا وشدّة ، فمن كان فقره إليه كالذي هو
باب غناه أضعف فهو انقص إيمانا وأضعف غنى وهو

(١) البحار ج ٤ ص ١٣٧ ر ٤ ب ٤

قوله عليه السلام (كاد الفقر أن يكون كفرا) ^(١) ومن كان في فقره واحتياجه إليه سبحانه أشمل وأعم كان أعلى يقينا وأكمل وأتم غنى .

ولما كان الأربعة عشر المعصومون عليهم السلام حازوا الفقر من جميع جهاته بحيث ما أبقوا منه ذرة ما نالوها ولا بقية ما حاولوها حتى أن سيدهم الأكبر ما افتخر بشيء إلا بالفقر وقال صلى الله عليه وآله (الفقر فخري وبه أفتخر) ^(٢) وقال أميرهم (كفى لي فخرا أن أكون لك عبدا) ^(٣) وهم عليهم السلام المعنيون حقيقة وأصالة بالخطاب بقوله تعالى ﴿ يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني ﴾ ^(٤) لما ورد عنهم عليهم السلام (نحن

(١) الأمل للشيخ الصدوق

(٢) البحار ج ٧ ص ٣٠ ر ٤٦ ب ٩٤

(٣) المناقب المجلد الثالث ص ١٠٤

(٤) سورة فاطر آية ١٥

الناس وشيعتنا أشباه الناس وسائر الناس نسناس) ،
وفي رواية (همج إلى الناس)^(١) وغيرهم من
الأنبياء والرسل والأولياء والمؤمنين فقرهم حقيقة
تبعية بالنسبة إلى من فوقهم وأصلية للسافل منهم ،
والكل متخذ منهم عليهم السلام وفرع لفقرهم
وكانوا عرضوا حاجتهم عليهم السلام إليه تعالى بكل
لسان وما نظروا إلى أنفسهم في شان من الإمكان
والأكوان ، أغناهم الله من فضله وجعلهم ميزان عدله
ومحلا لإرادته ومصدرا لإمداداته ومستقرا لغاياته
وكراماته ومن عليهم بالعصمة والطهارة ، وعني
بمنزلتهم وخصوصيتهم بأصرح عبارة .

وثانيا : أشار سبحانه بلفظ الإرادة أن علة الأشياء
هي مشيئته وإرادته تعالى والذات سبحانه أعلى وأجل
عن النسب والإضافات وسائر الاعتبارات وهو قول
أمير المؤمنين عليه السلام (علة ما صنع وهو لا علة له) ،

(١) البحار ج ١ ص ١٨٧ ر ٣ ب ٢

وفي الدعاء (كل شيء سواك قام بأمرك) ، وقوله سبحانه ﴿ ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ﴾ ^(١) .

فجميع المخلوقات والمصنوعات من العلويات والسفليات والأسباب والمسببات والمجردات والماديات ، وكل ما سواه قائم بأمره سبحانه صدورا الفعلي والمفعولي ركنا وعضدا وظهورا وتحقيقا وعروضا انتهى المخلوق إلى مثله ، لا كما يقوله القائل أنه سبحانه فاعل بالعناية أو بالرضا أو بلجبر أو أنه يفعل بذاته من دون فعله تعالى عما يقولون علوا كبيرا يفعل ما يشاء بما يشاء لما يشاء كيف يشاء ، وأشياء قائمة بأمره بين الكاف والنون ﴿ إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ﴾ ^(٢) وهو إيجاده وإحداثه لا غير ، والأشياء

(١) سورة الروم آية ٢٥

(٢) سورة يس آية ٨٢

وحقائقها باقية بإبقائه وفعله لا ببقائه سبحانه وتعالى
وهو الغالب على أمره والقاهر فوق عباده .

وثالثا : أوردها سبحانه بصيغة الفعل المستقبل
مشيرا إلى أن تطهيرهم وإذهاب الرجس عنهم يريد له ،
وإرادته له تتجدد أنا فأنا لا تتخصص بزمان دون زمان
، ولا تعطيل لها في كل مكان لا تزال نعمته عليهم
شاملة ، ورحمته عامة كاملة ، فعصمته لهم متجددة حين
بعد حين ، وتطهيره إياهم غير منقطع عنهم طرفة عين
، متصل متزايد من غير فتور في البين ، لأنهم الذين
عنده لا يستكبرون عن عباده ولا يتحسرون يسبحون
الليل ، لا يفترون لم يفقدهم حيث يحب ولم يجدهم
حيث يكره ويمكن إرجاع معنى الحصر هذا وهو كونه
في وقت بعد وقت في جميع الأوقات متصلا متجددا
مقطوع .

يعني إنما أراد الله تطهيرهم في كل قرن قرن
وزمن زمن بلا انقطاع وانتهاء لا أنه يريد في آن دون

آن وزمان دون زمان كما زعمه الذين يوحى إليهم
ويوسوس في قلوبهم الشيطان فيكون على هذا أشد
تأكيدا وأشد تشييدا في تطهيرهم وتزكيتهم عن أنواع
الرجس وأجناسها وأشخاصها التي توجد في كل زمان
ومكان لا تخلو منها الأزمنة والأمكنة ، فلهم من الله
سبحانه في كل حين إرادة جديدة وتطهير جديد
وتهذيب جديد ، وهم عليهم السلام لا يزالون في
طهارة ونظافة ونزاهة جديدة منا منه عليهم ، وكل
نعمة ابتداء وإحسان تفضل وهو
قول الصادق عليه السلام (لو لم نزد لنفدنا) وفي أخرى
(لنفد ما عندنا) ^(١) .

وفي ذكر الإرادة وتقديمها حيث قال ﴿ إنما يريد
الله ... ﴾ الآية ، ولم يقل إنما يذهب الله ... الخ - إيماء إلى
نهاية الاعتناء بتطهيرهم ، وأنه مراد الله إرادة محبة
وعزم ، ومحبوب عنده على أكمل وجه وأتم ، إذ هم

(١) بصائر الدرجات ص ١٣٦

المقصودون بذلك من دون العالم وهم التامون في محبة الله إياهم ، ومحبتهم إياه وهم قوم يحبهم و يحبونه أذلة على المؤمنين بالرحمة والرافة ، وأعزة على الكافرين بالشدة والغلبة ، فمن أحبهم فقد أحب الله وأحب كل من يحبه من الأنبياء والأوصياء والصلحين وجميع الخيرات ، ومن أبغضهم فقد أبغض الله وأبغض كل محبوب له ، فحبهم خير كله وبغضهم شر كله ، وجميع الخيرات والشرور تعود إليها وهم أصلها ومعدنها ، وهو الذي رواه الصدوق رحمه الله في العلل بإسناده عن الفضل بن عمر :

قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام ، لم صار علي بن أبي طالب قسيم الجنة والنار ؟

قال : لأن حبه إيمان وبغضه كفر وإنما خلقت الجنة لأهل الإيمان و خلقت النار لأهل الكفر فهو عليه السلام قسيم الجنة والنار لهذه العلة ، فلجنة لا يدخلها إلا أهل محبته والنار لا يدخلها إلا أهل بغضه .

قال المفضل : يا بن رسول الله فالأنبياء والأوصياء هل كانوا يحبونه وأعدائهم يبغضونه ؟
فقال : نعم .

قلت : فكيف ذلك ؟

قال : أما علمت أن النبي صلى الله عليه وآله قال يوم خيبر : لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله لا يرجع حتى يفتح الله على يديه ودفع الراية إلى علي ففتح الله على يديه ؟
قلت : بلى .

فقال : أو ما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما أوتي بالطائر المشوي قال : اللهم ائتني بأحب خلقك إليك يأكل هذا الطير وعنى به عليا ؟
قلت : بلى .

قال : فهل يجوز أن لا يحب أنبياء الله ورسله وأوصيائهم رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ؟
فقلت : لا .

قال : فهل يجوز أن يكون المؤمنون من أمتهم لا يحبون
حبيب الله وحبيب رسوله وأنبياءه ؟
قلت : لا .

قال : فقد ثبت أن جميع أنبياء الله وجميع المؤمنين كانوا
لعلي بن أب طالب عليه السلام محبين ، وثبت أن أعدائهم و
المخالفين لهم كانوا له ولجميع أهل محبته مبغضين .
قلت : نعم .

قال : فلا يدخل الجنة إلا من أحبه من الأولين
والآخرين فهو إذا قسيم الجنة والنار (هي) ^(١) .

فتدبر في معنى الحديث تجد أسرار لطيفة فإنه
صار ميزان الإيمان حبهم عليهم السلام بالنسبة إلى
الأنبياء والأوصياء وسائر المؤمنين كل بحسبه والأنبياء
بتفاوت مراتبهم واختلاف مقاماتهم من الرسل
وغيرهم وأولي العزم وغيرهم وكذلك الأولياء
والمؤمنون من أول مراتب الإيمان من في عشر إلى

(١) تأويل الآيات ص ٧٦٤

عشرة أعشار وهي عبارة عن جزء وجزء وعشر إلى جزأين إلى ثلاثة أجزاء إلى تسعة وأربعين جزء وهو أعلى مراتب الإيمان .

والعمل باعتبار المعرفة ومراتبها وعدمها وباعتبار اليقين ودرجاته والجهل البسيط ومركبه ، والشك والريب والتردد وباعتبار داعي العمل عرضية وأصلية منه جسماني ومنه نفساني ومنه عقلاني وغيرها مما لم يذكر أكثر .

إذا لاحظت مضروب المذكور في نفسه وغيره ترى مقامات غير متناهية واختلافات متكاثرة لا تكاد تخص كل هذه الكثرات بأسرها والمقامات بخذايرها والحالات بجميعها تنتهي إلى حبهم عليهم السلام ، وهو يجمعها ويضبطها بحدودها ولا يدع شيئا من قيودها ونسبها وإضافاتها إلا أحصياها ويعطي كلا على ما هو عليه مما له وبه عنه وإليه وكل شيء عنده بمقدار ولا يظلمون فتिला .

كيف وهم أمة يهدون بالحق وبه يعدلون
يقسمون بالسوية ويعدلون في الرعية ؟ وكل ذلك مما
عليه الخلق من شلة اختلافاتهم في منازلهم ومقاماتهم
وكثرة تفاوتهم في أوضاعهم وإضافاتهم فروع محبتهم
وأثار ولايتهم عليهم السلام الظاهرة بين الناس
المتعلقة بهم المشرقة عليهم وتلك المحبة فرع لمحبتهم لله
تعالى وأثر لها وشعاعها وهي فرع محبة الله تعالى بهم
وهي المحبة الحقيقية عالم فأحببت أن أعرف .

فهم محال محبته ومعرفته سبحانه وقلوبهم أوعية
مشيته وإرادته اصطنعهم لنفسه لا لأنفسهم ولا
لغيرهم وأذهب عنهم كل ما ليس لله ولا يوفق محبته
ورضاه وطهرهم تطهيرا بالغاية الغاية ومنتهى
النهاية كيف لا وهم خاصة الله وخالصته وخيرة الله
وصفوته ومنتهى النهاية كيف لا وهم خاصة الله
وخالصته وخيرة الله وصفوته من جميع خلقه لا
يلحقهم لاحق ولا يطمع في إدراكهم طامع فلهذا

قدمت الإرادة إظهاراً لعظم قدرهم وكبر شأنهم وعلو
خطرهم ، بأنهم أهل العناية ، ومحل العصمة والكفاية
، بحيث سقطت الأشياء دون بلوغ أمده ، وقصرت
الأوهام عن إدراك وصفه وحده ، فافهم الإشارة بأخصر
عبارة .

الكتاب

الكتاب

في قوله تعالى

﴿ لينهب ﴾

في قوله تعالى ﴿ لينهب ﴾ ، اللام للتأكيد
وصيغة الاستقبال لإفادة التجديد ، كما ذكر في قوله
سبحانه ﴿ يريد ﴾ وهو مرید توكيد يدل على كمال
الاعتناء لشأنه من الأشياء في ق ذهب به أزاله كأذهبه
في الظاهر واضح لا ستر فيه ولكن الأشكال في الإزالة
تقتضي ثبوت المزال ووجوده أولا حتى تصح الإزالة
ويلزم عليه تطرق الرجس والدنس عليهم السلام ولو
أنا ما وهم المعصومون المطهرون من كل زلل وذنس
ورجس في قول وعمل ، لا يسبقونه بالقول وهم بأمره
يعملون ، ليس لأحد فيهم مغزولا مهمز في حسب ولا
نسب .

كانوا أنوارا في الأصلاب الطاهرة والأرحام
المطهرة لم تنجسهم الجاهلية بأنجاسها وأرجاسها ولم
تلبسهم من ملهومات ثيابها ، وهذا مما علم من
المذهب ضرورة فمن قال لم وكيف فهو شاك مرتاب
ليس من في حرف فضلا عن الباب ، والجواب عن

الإشكال وكشف النقاب عن وجه حق الصواب
بوجوه .

الوجه الأول : أن الرجس الذي أذهب الله تعالى
عنهم من جملة معانيه ميلاد الجاهلية المتفق بين
المسلمين على أنه مراد قطعاً ما خالف فيه أحد من
الخاصة والعامة قد نص له الخبر وهو ما رواه العياشي
عن الباقر عليه السلام (ليس شيء أبعد من عقول الرجال
من تفسير القرآن أن الآية ينزل أولها في شيء
وأوسطها في شيء وآخرها في شيء ثم قل ﴿ إنما يريد
الله ليذهب عنهم الرجس أهل البيت ويطهركم
تطهيراً ﴾ من ميلاد الجاهلية) هي ^(١) .

وميلاد الجاهلية هو فساد النسل بالزنا والسفاح
وتدنسه بدناثة الآباء ورذالتهم وتخرجهم للمناهي
وعدم تحرزهم عن الفواحش ما ظهر منها وما بطن ،
وتلبسه بالأمهات وتكونه في البطون العاهرة الفاجرة ،

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ١٧

واستقراره في الأرحام الفاسقة الكافرة ، وذلك ما حل
بدار عصمتهم أصلا وما نزل بسلحة عفثهم أبدا وهو
قوله ~~الصلاب~~ في زيارة وارث (أشهد أنك كنت نورا في
الأصلاب الشاخنة والأرحام المطهرة لم تنجسك الجاهلية
بأنجاسها ولم تلبسك من ملهومات ثيابها) (٢) .

لا بتصور معنى الإزالة على ما ذكر من أنه رفع
لما ثبت ولو يسيرا هيهنا لأن الميلاد إذا تطرق عليه
رجس وفساد على ما فصل فكيف يرتفع ويكون طيب
الميلاد ؟ فلا يتعقل طيب الولادة ونزاهتها عن أنجاس
الجاهلية وأرجاسها إلا بكونهم ما عرضت في أنسابهم
منها شائبة أحدا وما تلوثت أذيالهم من كثافتها أبدا .

فظهر أن الله سبحانه أذهب عنهم ميلاد
الجاهلية وطهرهم منها قبل أن يصل إليهم منه شيء أو
تمسهم منه رائحة فكذلك الحكم في سائر معني
الرجس الآنية بلا تفاوت . فلجواب عن الإيراد هنا

(١) الإقبال ص ٦٠٧

هو الجواب عنه فيها وهذا الكلام نقض لإبرام الإيراد ، والإشكال عن وجه المراد والذي يوضح حقيقة الحال أن ذهب إذا على بالباء حرف الجر يستعمل كثيرا في رفع الواقع ومحو النابت بل ما وجدت مقاما غيره يتعمل فيه ، كقوله تعالى ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ﴾ ^(١) ، وقوله ﴿ وإنا على ذهاب به لقادرون ﴾ ^(٢) ، وقوله ﷺ ﴿ إني ليحزنني أن تذهبوا به ﴾ ^(٣) وغيرها يطلع عليه من تتبع ، وإذا على بهمزة الأفعال يطلق مرة في رفع ما ثبت كقوله عز من قائل ﴿ الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور ﴾ ^(٤) وقوله ﷺ ﴿ أذهبتم طيباتكم في

(١) سورة الاسراء آية ٨٦

(٢) سورة المؤمنون آية ١٨

(٣) سورة يوسف آية ١٣

(٤) سورة فاطر آية ٣٤

حياتكم الدنيا واستمعتم بها»^(١) ، وأخرى في دفع ما لم يصب كما في الآية الشريفة وأهل اللغة فسروه بالإزالة على الاستعمالين على ظاهر ما يفهمه العرف ليميزوه تميزا ما جريا على ما هو شأنهم ودأبهم في أكثر المقامات ، ألا ترى أنه لو قيل في قوله ﷺ ﴿أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا﴾^(٢) ، وفي قوله ﷺ ﴿إني ليحزنني أن تذهبوا به﴾ وقوله ﷺ ﴿أذهب أنت وأخوك بآياتي ولا تنيا في ذكرى﴾^(٣) ليخل بالمقصود ورايته كلاما في غاية البشاعة فعلم أن الإذهب ليس معناه حقيقة هو الإزالة حتى يرد ما ذكر ويلزم عليه ما تستلزمه بل هي معنى له قشري وتفسير لفظي ظاهري نعم لو قيل أن الإذهب يقتضي ظاهرا وجود شيء يذهب به وحصوله

(١) سورة الأحقاف آية ٢٠

(٢) سورة الأحقاف آية ٢٠

(٣) سورة طه آية ٤٢

في محل يذهب منه فيلزم عليه الحذور أيضا فالجواب ما سمعت من منع الملازمة أعم من محو ما ثبت ودفع ما لم يكن يثبت ورد ما يمكن أن يثبت والآية الشريفة من القسم الثاني لا الأول ويدل عليه العقل والنقل .

أما العقل فكما مر من أن طهارة الميلاد من أرجاس الجاهلية لا تتحقق إلا بعدم طرو شيء منها أبدا فإذا عرض شيء منها ولو يسيرا فينجس الميلاد بقدره ويخبث فلا يرتفع بعله أبدا .

وأما النقل فكثير جدا لا يكاد يحصى ، لكن نذكر بعضا يسيرا مما يناسب المقام ، لئلا يطول بنا الكلام إلى ما لا يرام ، في البحار عن تفسير فرات بن إبراهيم روى علي بن محمد بن غلدة الجعفي معنعنا عن ابن عباس في قول الله تعالى ﴿ وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا ﴾ .

(قل : خلق الله نطفة بيضاء مكنونة جعلها في صلب آدم ثم نقلها من صلب آدم إلى صلب شيث ومن

صلب شيث إلى صلب أنوش ومن صلب أنوش إلى
صلب قينان حتى توارثتها كرام الأصباب و مطهرات
الأرحام حتى جعلها في صلب عبد المطلب ثم قسمها
نصفين فألقى نصفها إلى صلب عبدالله ونصفها إلى
صلب أبي طالب وهي سلالة فولد من عبدالله محمد
ومن أبي طالب علي عليهما السلام فذلك قول الله
تعالى ﴿ وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا
وصهرا ﴾ ، وزوج فاطمة بنت محمد عليا فعلي من
محمد ومحمد من علي والحسن والحسين وفاطمة نسب
وعلي الصهر (١) . هي

وفيه معنعنا عن ابن عباس قال رسول الله كان جالسا
وعنده علي وفاطمة والحسن والحسين :

فقال (اللهم انك تعلم أن هؤلاء أهل بيتي وأكرم
الناس علي فأحب من أحبهم وأبغض من أبغضهم
ووال من والاهم وعاد من عاداهم وأعن من أعانهم

(١) البحار ج ٣٥ ص ٣٦ ر ١ ب ١٥

واجعلهم مطهرين من كل رجس معصومين من كل
ذنب وأيدهم بروح القدس منك . ثم قال : يا علي
أنت إمام أمتي وخليفتي عليها بعلي وأنت قائد
المؤمنين إلى الجنة وكأنني أنظر إلى ابنتي فاطمة قد
أقبلت يوم القيامة على نحيب من نور عن يمينها
سبعون ألف ملك وعن يسارها سبعون ألف ملك
وبين يديها سبعون ألف ملك تقود مؤمنات أمتي إلى
الجنة فأما امرأة صلت في اليوم واللييلة خمس صلوات
وصامت شهر رمضان وحجت بيت الله الحرام وزكت
مالها وأطاعت زوجها ووالت عليا بعلي دخلت الجنة
بشفاعة ابنتي فاطمة وأنها لسيلة نساء العالمين .

فقال : يا رسول الله أهى سيلة نساء عالمها ؟
فقال : ذاك لمريم بنت عمران وأما ابنتي فاطمة سيلة
نساء العالمين من الأولين والآخرين وأنها لتقوم في
محرابها فيسلم عليها سبعون ألف ملك من الملائكة
المقربين وينادونها بما نادت الملائكة مريم .

فيقولون : يا فاطمة إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك
على نساء العالمين .

ثم التفت إلى علي عليه السلام فقال يا علي إن
فاطمة بضعة مني وهي نور عيني وثمره فؤادي يسوئي ما
سائها ويسرني ما سرها وأنها أول من يلحقني من
أهل بيتي فأحسن إليها بعلي ، وأما الحسن والحسين
فهما ابني وريختائي وهما سيда شباب أهل الجنة
فليكرما عليك كسمعك وبصرك ثم رفع يله إلى
السماء فقال اللهم إني أشهدك إني محب لمن أحبهم
ومبغض لمن أبغضهم وسلم لمن سالمهم وحرب لمن
حاربهم وعدو لمن عاداهم وولي لمن والاهم ^(١) .

وفيه عن أبي جعفر عن آبائه عليهم السلام
قال (إنما سميت بنت محمد الطاهرة لطهارتها من كل
دنس وطهارتها من كل رقت وما رأت قط يوما حمرة

(١) الأمالى للشيخ الصدوق ص ٤٨٦

ولا نفاسا) ، وفيه عن الصادق عليه السلام (تدري لأي شيء سميت فاطمة ...، قال : فطمت من الشر) هي ^(١) .

وهذه الأخبار دالة ناصة في طهارتهم عن كل ما يصلق عليه أنه مستنكر والطباع السليمة تشمئز منه من كل دنس ورفث وشر ورجس وذنوب ما ظهر منها وما بطن في السر والعلن أولا وآخر ، وبعض منها المضمون يذكر إن شاء الله متفرقا في مواضع تناسبه وتليق به .

ومن معاني الرجس : الشك وهو مراد في الآية اتفاقا ونصا ولا شك أنه منتف عنهم أصلا لم يلحقهم أولا ولا يلحقهم أبدا وهو قول الصادق عليه السلام (إنما لا نشك في ربنا أبدا) ^(٢) .

ومنها الخطأ والزلل سيمر عليك في بيان الرجس ، وهذان أيضا لم يصلا عليهم أصلا ، ويشهد

(١) الأمل للشيخ الصدوق ص ٥٩٢

(٢) البحار ج ٣ ص ٥١ ر ٢٥ ب ٣

عليه خصوص قول علي بن الحسين عليهما السلام في تفسير قوله تعالى ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴾ ^(١) وهو الذي رواه العسكري عليه السلام في تفسيره عنه قال (إن رسول الله صلى الله عليه وآله بعث جيشا ذات يوم لغزاة أمر عليهم عليا عليه السلام ، وما بعث جيشا قط فيهم علي عليه السلام إلا جعله أميرهم ، فلما غنموا رغب علي عليه السلام في أن يشتري من جملة الغنائم جارية ثمنها في جملة الغنائم فكايله فيها خاطب ابن أبي بلتعة وبريلة الأسلمي وزايله ، فلما نظر إليهما يكايدانه ويزيدانه ، انتظر إلى أن بلغت قيمتها قيمة عدل في يومها فأخذها بذلك ، فلما رجعوا إلى رسول الله تواطئا على أن يقول ذلك بريلة لرسول الله ، فوقف بريلة قدام رسول الله وقال : يا رسول الله ألم تر أن ابن أبي طالب أخذ جارية من المغنم دون المسلمين ؟ فأعرض عنه رسول

(١) سورة البقرة آية ٢١

الله ثم جاء عن يمينه فقالها فأعرض عنه رسول الله ،
فجاءه عن يساره وقالها فأعرض عنه ، وجاء من خلفه
فقالها فأعرض عنه ، ثم عاد بين يديه فقالها فغضب
رسول الله غضبا لم ير قبله ولا بعده غضب مثله وتغير
لونه وتزبد وانتفخت أوداجه وارتعدت أعضائه وقال
: مالك يا بريئة آذيت رسول الله منذ اليوم ؟ أما سمعت
الله عز وجل يقول ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ عَذَابًا مُهِينًا وَالَّذِينَ
يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا
بِهَتَانَا وَإِثْمًا مَبِينًا ۖ .

قل : بريئة يا رسول الله ما علمت أنني قصدتك بأذى.
قل رسول الله صلى الله عليه وآله : أو تظن يا بريئة
أنه لا يؤذيني إلا من قصد ذات نفسي ؟ أما علمت أن
عليما مني وأنا منه وأن من آذى عليا فقد آذاني ومن
آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فحق على الله أن
يؤذيه بأليم عذابه في نار جهنم ؟ يا بريئة أنت أعلم أم

الله ؟ أنت أعلم أم قراء اللوح المحفوظ ؟ أنت أعلم أم ملك الأرحام ؟ .

قال بريلة : بل الله أعلم وقراء اللوح المحفوظ أعلم وملك الأرحام أعلم .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : فكيف تخطئه وتلومه وتوبخه وتشنع عليه في فعله وهذا جبرائيل أخبرني عن حفظة علي أنهم ما كتبوا قط خطيئة منذ ولد وهذا ملك الأرحام حدثني أنهم كتبوا قبل أن يولد حيث استحكم في بطن أمه أنه لا يكون منه خطيئة أبداً ، وهؤلاء قراء اللوح المحفوظ أخبروني ليلة أسري بي أنهم وجدوا في اللوح المحفوظ علي معصوم من كل خطأ وزلة فكيف تخطئه يا بريلة وقد صوبه رب العالمين والملائكة المقربون ؟) هي .^(١)

ولا ريب أن الأربعة عشر المعصومين شركاء على السواء في جميع هذه الأحكام إلا الخواص لنبينا

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام ص ١٣٨

صلى الله عليه وآله وذلك ضروري عند علماء الفرقة
الحقة .

الوجه الثاني : إن النبي دعا لهم بالتطهير وإذهاب
الرجس عنهم في مواطن كثيرة ، يوم نزول الآية واليوم
الذي رواه ابن عباس وهو ما تقدم ، ويوم جاءه
الإعرابي بضرب وشهد الضرب بنبوته بعد أن شهد الله
بالوحدانية وأسلم الإعرابي وحسن إسلامه وركبه
سعد بن عباد على ناقته وأمير المؤمنين عليه السلام عممه
بعمامته وزودته فاطمة عليها السلام ، ثم ورد النبي إلى
حجرتها وكان لم يطعم شيئاً منذ ثلاثة أيام ، فلما رآها
ونظر إلى صفار وجهها وتغير حديقته وكانت هي
والحسين عليهم السلام ما طعموا طعاماً منذ
ثلاث فأخذهما على فخذه الأيمن والأيسر
واعتنقهما ودخل علي عليه السلام فاعتنق النبي من ورائه ثم
رفع النبي طرفه إلى السماء فقال (إلهي وسيلي

ومولاي هؤلاء أهل بيتي اللهم أذهب عنهم الرجس
وطهرهم تطهيرا (١).

وذلك أحد الأيام التي نزلت عليهم مائدة من
السماء والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة
ونقلناه بالمعنى ، وغيرها من الأيام التي لا تخفى على
من مارس الأخبار ، وجاس خلال تلك الديار .

ولا شبهة أن دعوة رسول الله صلى الله عليه
 وآله مستجابة أول مرة فأى معنى لإذهاب الرجس
 عنهم والتطهير في الدفعات التالية ؟ فما يجاب به هنا
 ويراد من الدعاء فهو المراد منها في الدعوة الأولى .

والجواب عما أورده على الدعوى وهذان
الوجهان جواب على مقتضى الظاهر بالدليل المجادلة
نقصا لإبرام الخصم ، وإلزاما له على الحق وإن لم
يفهم .

(١) التحصين لابن طاووس ص ٦٣٥

الوجه الثالث : أن الأربعة عشر المعصومين عليهم السلام منزهون من كل زلة وخطأ وفتنة وشر وريب ، مطهرون من كل دنس ورجس ونجس وذنب وترك ما يرجح من أول بدو وجودهم إلى منتهى ظهورهم وشهودهم وغاية عودهم ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ . (١)

لكن هنا سر سار في جميع ذرات العالم ، وأمر يجري ويمر به القلم ، وأصل متقن لا ينخرم ، وسنة الله المطردة في سائر الأيام في الأمم ، ولن تجد لسنة الله تبديلا ، ولن تجد لسنة الله تحويلا ، وهو أن الممكن كائنا من كان لا يتمكن على شأن إلا بتمكين الله سبحانه ، ولا يكون شيء إلا بتكوينه إذ كانت الأشياء بمشيئته ، وأنهم عليهم السلام وإن كانوا في أعلى مرتبة من مراتب جميع الكمالات لا تكون فوقها رتبة وأرفع منها منزلة ، وكانوا في الصفا والاستعداد في

(١) سورة الأعراف آية ٢٩

مقام يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار ، لكنه لولا
تيسر الله لتلك الكمالات وتقديهم لجميع الخيرات
والكرامات وتقديرها لهم لكانوا لا يستطيعون حيلة
ولا يهتدون سبيلا ولا يستطيعون لأنفسهم ضرا ولا
نفعا ولا موتا ولا حيلة ولا نشورا .

ولما كانوا يمتنعون عن الشرور والقبائح
والخبائث ولوقعوا فيها وليس لهم عنها محيص وهو
قول السجاد عليه السلام (من أين لي الخير يا رب ولا يوجد
إلا من عندك ومن أين لي النجاة ولا تستطاع إلا
بك) ^(١) ، فيأذهب الله الرجس عنهم وتطهيرهم أيام
عصموا وطهروا .

ولولاه نعوذ بالله لماخلصوا عن الرجس ولما
طهروا من الدنس أبدا ﴿ ولولا فضل الله عليكم

(١) الاقبل ص ٦٧ (دعاء أبي حمزة الثمالي)

ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من
يشاء والله سميع عليم ﴿١﴾ .

الوجه الرابع : إن الله سبحانه قادر على الأشياء
يفعل ما يشاء كما يشاء بما يشاء مما يشاء على ما يشاء ،
ليس فعله وقدرته أقرب من شيء دون شيء وأخص
لشأن دون شأن ، ونسبة للأشياء على السوية فكل
شيء يمكن بقدرته أن يكون مقارنا بكل شيء
ومصاحبا مع كل شيء ومفارقا عن كل شيء ، فإذهاب
الرجس عن محل وإثباته فيه وتطهيره من الدنس
وإبقائه عليه لا يتفاوت بالنسبة إلى قدرته تعالى وهو
على ما يشاء قدير ، فقدرته على شيء وهو مقارن .
فقدرته على شيء وهو مقارن لشيء كقدرته
على قرنه به وهو مفارق عنه ، فالرجس يمكن أن يثبت
عليهم - عليهم السلام - كما يمكن أن يبعد عنهم
بقدرته سبحانه من غير تفاوت .

(١) سورة النور آية ٢١

لكنه سبحانه حكمته اقتضت أن يضع الأشياء
في مواضعها مما يناسبها ويليق بها وأن يخلقها على ما
هو عليه مما لها وعليها ، فأذهب الله ﷻ عنهم بحكمته
ما كان أمكن أن يثبت لهم بقدرته وأبعدهم وطهرهم
بفضله ورحمته عما لا يبعد أن يقرنهم بمشيتة ، وذلك
لشلة مواظبتهم واهتمامهم في مرضات الله وصبرهم
واحتسابهم في ذات الله ، وكونهم في الصفاء
والاعتدال والبركة في قابليتهم والآثار ، كما وصف
سبحانه ﴿ يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار ﴾ ^(١) .
وهذان الوجهان يفهمهما إنسان له عينان ،
وهنا سر لأن يكتم في الصدر ، خير من أن يكتب في
السطر ، وهو ولي الأمر .

(١) سورة النور آية ٣٥



في قوله تعالى ﴿عنكم﴾، حيث أتى بصيغة الجمع المذكر، والخطابات الواردة قبل الآية وبعدها كلها على صيغة جمع التأنيث يراد بها نساء النبي صلى الله عليه وآله، إشارة إلى أن المخاطب هنا غير النبي قبله وبعده وهو أهل بيت النبي لا غير من النساء ولولا إرادة ذلك وإفادته مما ذكر من الإشارة ما كان ينبغي تغيير الأسلوب في العبارة، وهو ما قاله زيد بن علي بن الحسين عليهما السلام (إن جهالا من الناس يزعمون أنه إنما أراد الله بهذه الآية أزواج النبي صلى الله عليه وآله وقد كذبوا وأثموا وأيمن الله ولو عنى أزواج النبي لقال "ليذهب عنكن الرجس ويظهركن تطهيرا، ولكان الكلام مؤنثا كما ﴿أذكرن ما يتلى في بيوتكن ولا تبرجن، ولستن كأحد من النساء﴾ (١) هي

(١) البحار ج ٣٥ ص ٢٠٦ ر ١ ب ٥

ولا شك أن فاطمة الزهراء عليها السلام
إحدى المخاطبين ولا نكير له من أحد من الفريقين ،
فتذكير ضمير الخطاب يكون من باب التغلب كما هو
الظاهر .

وفي البحار من كتاب الآل لأبن خالويه عن
نافع بن أبي الحمراء .

قال : شهدت رسول الله صلى الله عليه وآله
ثمانية أشهر يخرج إلى الغداة أو إلى الصلاة فيمر بباب
فاطمة عليها السلام فيقول (السلام عليكم أهل
البيت ورحمة الله وبركاته الصلاة يرحمكم الله إنما يريد
الله ليذهب عنكم الرجس ويطهركم تطهيرا) ^(١) .

(١) شواهد التنزيل ج ٢ ص ٨١



في بيان معاني الرجس وما يراد هنا منها في قوله ﴿الرجس﴾ بالكسر : القدر ، ويحرك وتفتح الراء وتكسر الجيم ، والمآثم وكل ما استقذر من العمل المؤدي إلى العذاب ، والشك والعقاب والغضب ورجس كفرح وكرم ، رجاسة : عمل عملا قبيحا ورجسه عن الأمر يرجسه ويرجسه عاقه : القدر كل شيء يكره وتنفر منه الطباع مما يمنع من الصلاة ، وقذره الشرع من فضلات الإنسان البول والغائط والدم والمني وغيرها من الخمر والكافر والكلب والخنزير والميتة ونحوها ، أو ما يمنع منها كالوسخ الدرن في الثوب والبدن وما أشبههما ، والنتن والعرق والبخر والغمر ، وكذلك الأفعال والأعمال القبيحة شرعا من المعاصي والمآثم المؤدية إلى العذاب أو المستنكرة عرفا التي تحط بفاعلها من الإنضار وتسفل به عن الاعتبار عند أولي الأبصار ، وذلك ما في

الحديث (الماء كله طاهر حتى يعلم أنه قذر)^(١)
أي نجس .

وقوله ﷺ (بئس العبد القاذورة)^(٢) و
(فإن الله تعالى ييغض من عباده القاذورة)^(٣) أي
الذي لا يبالي بما قال وبما صنع والسيئ الخلق ، والوسخ
الذي لم يتنزه عن الأقدار .

وقوله ﷺ (اجتنبوا هذه القاذورة التي نهى
الله عنها) أي الزنا ونحوه من الفواحش وقوله ﷺ
(لا يغسل رجله إلا أن يقنرها) أي يكرهها وتنفر
طبيعته منها ويقال رجل مقذار نجسه الناس وما يمنع
الإنسان من التقرب إلى الله والقرب من رحمته وكرامته
ويعوق الأعمال تصعد إلى درجة القبول ، كما ورد في
تفسير قوله تعالى ﴿ وينزل عليكم من السماء ماء

^(١) الأماي للشيخ الصديق ص ٦٤٥

^(٢) دعائم الإسلام ج ١ ص ١٢٣

^(٣) مكارم الأخلاق ص ٤٠

ليظهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان ﴿^(١)﴾ وقرى
أيضا رجس بالسين أي : لطحه وتثييطه ووسوسته ،
وقيل الجنابة والعذاب ، وكان ذلك يوم بدر لما نزل
المسلمون بالعدوة الدنيا على كتيب أحمر ترسخ فيه
أقدامهم واحتلم أكثرهم وليس لهم ماء والمشركون
سبقوهم إلى الماء فتمثل لهم إبليس وقال تصلون على
غير وضوء وعلى جنابة وقد عطشتم ولو كنتم على
الحق لما غلبكم هؤلاء على الماء ؟ فحزنوا حزنا شديدا
فمطروا ليلا حتى جرى الوادي وتلبد الرمل حتى
تثبت عليه الأقدام وطابت النفوس وزالت الوسوسة ،
فكما أن الجنابة مانعة من التقرب إلى خدمة الله
والدخول لعبادته من الصلاة وغيرها لا تزول إلا بماء
قراح خالص لا يضاف ولا يمزج ويستعمل على نحو
خاص . فكذلك السيئات والخصال القبيحة والأخلاق
الرديئة الوقیحة تمنع صاحبها أن يترقى مدارج الكمال

^(١) سورة الأنفل آية ١١

والوصول والحسنات أن تصعد إلى درجة القبول إلا
برجوع منه إليه سبحانه وإقلاع خالص مقبول وذلك
يشمله قولهم : رجسه عن الأمر يرجسه ويرجسه عاقه .
وورد في القرآن على المعاني المذكورة وغيرها في
مواضع منها :

الموضع الأول : قوله تعالى ﴿ قل لا أجد في ما
أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو
دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس ﴾ ^(١) ، أي قذر
وقد اتفق عليه المفروض ، وضمير أنه راجع إلى كل
واحد من الميتة والدم ولحم الخنزير وذلك تعليل
لتحريمها بكونها خبائث وأرجاسا كما في قوله
﴿ ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ﴾ ^(٢) ،
وخبائثها ليست إلا لكونها فطرة نجسة وعلى نجاستها
علماء الإمامية فيلزمه أن يكون الرجس بمعنى "

^(١) سورة الأنعام ١٤٥

^(٢) سورة الأعراف ١٥٧

النجس " إلى معود ضمير يكون ويطعمه ، ولا خلاف في نجاسة الميتة والدم ولحم الخنزير وأن الرجس هنا بمعنى النجس .

الموضع الثاني : قوله ﷺ ﴿ فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ ﴾ يشرح صدره للإسلام ومن يرد الله أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ﴾ (١)

في الكافي والتوحيد والعياشي عن الصادق عليه السلام (إن الله تبارك وتعالى إذا أراد بعبد خيراً نكث في قلبه نكته من نور وفتح مسامع قلبه ووكل به ملك يسدّه ، وإذا أراد بعبد سوء نكث في قلبه نكته سوداء سد مسامع قلبه ووكل به شيطاناً) ثم تلا هذه الآية . (٢)

(١) سورة الأنعام ١٢٥

(٢) التوحيد ص ٤١٥

وفي الكافي عنه عليه السلام في الحديث (واعلموا أن الله أنطق لسانه بالحق وعقد قلبه عليه فعمل به ، فإذا جمع الله له ذلك تم له إسلامه وكان عند الله بعبد خيرا وكله إلى نفسه فكان صدره ضيقا حرجا ، فإن جرى على لسانه حق لم يعقد قلبه عليه لم يعطه الله العمل به ، فإذا اجتمع ذلك عليه حتى يموت وهو على تلك الحال كان عند الله من المنفقين وصار ما جرى على لسانه من الحق الذي لم يعطه الله أن يعقد قلبه عليه ولم يعطه بالعمل به حجة عليه ، فاتقوا الله وسلوه أن يشرح صدوركم للإسلام وأن يجعل ألسنتكم بالحكمة حتى يتوفاكم وأنتم على ذلك) .^(١)

وفي التوحيد والمعاني والعيون عن الرضا عليه السلام أنه سئل عن هذه الآية فقال (من يرد الله أن يهديه بإيمانه في الدنيا وإلى جنته ودار كرامته في الآخرة يشرح صدره للتسليم لله والثقة به والسكون إلى ما وعده من

^(١) الكافي ج ٨ ص ١٤ را

ثوابه حتى يطمئن إليه ، ومن يرد الله أن يضلّه عن
جنته ودار كرامته في الآخرة لكفره وعصيانه له في
الدنيا يجعل صدره ضيقا حرجا حتى يشك في كفره
وعصيانه في الدنيا يجعل صدره ضيقا حرجا حتى يشك
في كفره ويضطرب من اعتقاد قلبه حتى يصير كأنما
يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين
لا يؤمنون) هي ^(١) .

فتأمل في تلك الأحاديث قد فسر الرجس :

في أولها : بسواد القلب وسد مسامعه وهو قوله
تعالى حكاية عنهم ﴿ وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله
عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا ﴾ ^(٢) وإن الله
يوكل به شيطانا يضلّه ، من أعرض عن ذكر الرحمن
نقيض له شيطانا فهو له قرين فساء قرينا .

(١) معاني الأخبار ١٤٥

(٢) سورة النساء آية ١٥٥

وفي الثاني : أن الله يكله إلى نفسه فيصير

صدره ضيقا حرجا لا منقذ له أبدا كأن قلوبهم في أكنة مما يقال من الحق يصعب عليه سماعه كأنما يصعد في السماء ، ولا ينطق بالحق وإن جرى على لسانه منه شيء لم يعقد قلبه عليه ، فلم يعطه الله العمل به فيكون ذلك الحق حجة عليه ﴿ يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ﴾ ^(١).

وفي الثالث : فسر بالشك والاضطراب من

اعتقاد قلبه بحيث لا يستقر ولا يطمئن ، لا يزال في شلة وخنق إلا أن يتوب أو يموب ، وكل من المعاني يستلزمه الآخر وكلها رفس خبيث منشأ للخبائث .

أما الشيطان فهو الغرور يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان إلا غرورا .

وفي الدعاء إذا دخلت الخلاء تقول " اللهم أني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث

^(١) سورة آل عمران آية ١٦٧

الشیطان الرجیم " ^(١) وهو الذی قال ﴿ ثم لا یتنبهون من بین أیدیهم ومن خلفهم وعن أیمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرین ﴾ ^(٢) .

وأما النفس فهي أمانة بالسوء الميالة للباطل وهي ما عبد به الشیطان واكتسب به النیران كما أن العقل ما عبد به الرحمن واكتسب به الجنان ، وهي أعلى عدوك التي بین جنبيك يجب مجاهدتها أشد من جهاد المشركين والكفار ، وهي التي قال فيها النبي صلى الله عليه وآله (ولا تكلني إلى نفسي طرفة عين أبدا) ^(٣) وقد وكل الله النبي یونس إلى نفسه طرفة عين فلولوا أن تداركه نعمة من ربه لكان من الهالكين فهي أصل كل شرور ورأس كل ویل وثبور .

وأما الشك فینشأ عن الريب ویلد الكفر ، وهو قول أمير المؤمنین عليه السلام (لا ترتابوا فتشكوا ولا

^(٢) دعائم الإسلام ج ١ ص ١٠٤

^(١) سورة الأعراف آية ١٧

^(٢) البلد الأمين ص ٣

تشكروا فتكفروا) ^(١) ، وقوله (إن الشك على أربع
شعب : على الهول والريب والتردد والاستسلام فمن
جعل المراء ديدنا لم يصبح ليله ، ﴿ فبأي آلاء ربكما
تتمارى ﴾ فمن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه ،
ومن تردد في الريب سبقه الأولون وأدركه الآخرون
وقطعته سنابك الشياطين ، ومن استسلم لهلكة الدنيا
والآخرة هلك بينهما من نجى فباليقين (الحديث . ^(٢)
فالشك والاضطراب يؤب شر مآب ، نعوذ بالله
منه ونسأله طوبى وحسن مآب .

وبالجملة كل واحد منها رجس يستتبع رجسا
مثله أو أشد منه من الكفر والنصب والعذاب الأبد
ولعنة لا تنفذ .

والموضع الثالث : ما قاله عز من قائل ﴿ ولو شاء
ربك لأمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره

^(١) الأمالي للشيخ المفيد ٢٠٦

^(٢) الخصل ص ٢٣٣

الناس حتى يكونوا مؤمنين * وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون ﴿^(١)﴾ وهو اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة ، وهم الذين نزل فيهم قوله ﴿فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا﴾ ^(٢) ، ﴿إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون﴾ ^(٣) ، وهو قوله ﷺ (للناس إما عالم أو متعلم وسائر الناس همج رعاع أتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق) ^(٤) هي وتلك الحالة رجس كلها تعقبها رجس أعظم منها من اللعنة والعذاب .

الموضع الرابع : قوله ﷺ ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل

^(١) سورة يونس آية ٩٩-١٠٠

^(٢) سورة النساء ٧٨

^(٣) سورة الأنفال آية ٢٢

^(٤) البحار ج ١ ص ١٨٨ ر ٤ ب ٢

الشیطان فلجتنبوه لعلکم تفلحون ﴿^(١)﴾ واستدل كل من قال بنجاسة الخمر بعد الإجماع محققا ومحكما مستفیضا بهذه الآية بمكان الرجس وهو النجس .

وهذا صریح ما رواه في الكافي عن الخيزان الخادم قال كتبت إليه عليه السلام أسئلة عن الثوب يصيب الخمر ولحم الخنزير أیصلی فيه أم لا فإن الناس قد اختلفوا فيه فقال (بعضهم أصل فيه فإن الله إنما حرم شربها ، وقال لا تصل فيه ؟ فكتب عليه السلام لا تصل فيه فإنه رجس) هي ^(٢) .

انظر إلى قوله : فإنه رجس حيث جعل علة النهي عن الصلاة في ذلك الثوب كون الخمر ولحم الخنزير رجسين إشارة إلى أن المراد منه في هذه الآية وفي قوله تعالى أو لحم خنزير فإنه رجس النجس وأنه معناه شرعا كاللغة على أن لحم الخنزير نجس اتفاقا ومقارنة

^(١) سورة المائدة آية ٩٠

^(٢) الكافي ج ٣ ص ٤٠٥ ره

الخمير معه في الخبر بكونها مانعين من الصلاة لأجل رجاستها دالة على أنه كلحم الخنزير وذلك رد على من زعم أن نجاسة الخمير لا دليل عليه في الكتاب .
ومثله قوله تعالى ﴿ يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما ﴾ ^(١) حيث زعموا أنه لا يدل على الحرمة كما قال المهدي بن المنصور الدوانيقي للكاظم عليه السلام فأجابه عليه السلام إن الله يبين هنا كونه إثماً ، وقال عز من قائل ﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ﴾ والإثم والبغي . الآية ، والإثم والبغي للآية والإثم هنا هو الخمير ، فقال المهدي : هذا فتوى هاشمي .

هنا شيء لا بأس أن يذكر وهو أنه لما ثبت كون الرجس في الخمير قد استعمل في النجاسة وفي أخواته في التحريم يلزمه استعمال المشترك في معنييه أو

^(١) سورة البقرة آية ٢١٩

اللفظ في المعنى الحقيقي والمجازي معا بحيث قد أنيط لكل منهما حكمه الخاص به وتعلق لكل إثبات غير الآخر من التجنب عنه فيما يشرط فيه الطهارة كما في الخمر أو وجوب التحرز عنه فعلا من غير أن يجب غسله لما يتوقف الطهارة حصوله وذلك كما في الميسر وأخويه ، وهذا هو الذي لأجله أنكر بعض من الفحول كالقدس الأردبيلي رضي الله عنه والصدوق دلالة على نجاسة الخمر بل إنما تدل على تحريم من دونها وإلا يلزم المخذور من استعمال اللفظ أكثر من معنى أو في الحقيقي والمجازي معا .

وأنت قد عرفت استعمال الرجس فيهما معا وعلمت بما مر من الدليل أن النجاسة مراده كالتحريم فلك أن تقول إما يبطلان هذه القاعلة من أصلها ، وتقول أنه يجوز استعمالها في المشترك حقيقة وفي الحقيقة والمجاز حقيقة ومجازا كما عليه بعض المحققين وهو الحق الذي أسسنا له رفيع القواعد ، لا يحوم حول

إنكار جاحد ، وذلك مما لا يفقد النظائر ، ولا يخفى لمن تتبع الآي والأخبار بعين الاعتبار من ذوي البصائر ، أو تقول بجوازه في المفرد مجازا وفي غيره حقيقة ، أو لا يجوز أصلا إلا أن يستعمل في معنى عام يشمل المعنيين شمول الكلي على إفراده ، وذلك العام الكلمة إما حقيقة أو مجاز وعلى التقادير كلها لا تخرج النجاسة عن الآية وما يراد منها ، بل لو تدبرت وتأملت في قوله (ح) في الخبر لا تصل فيه فإنه رجس وقوله ﷺ ﴿ أو لحم خنزير فإنه رجس ﴾ ^(١) ، بأنه لو لم يكن حقيقة في النجس لما ناسب تعليل النهي به ، ولا يمنع من الصلاة إلا النجس .

وكذلك في الآية قد اتفقت كلمة الأصحاب على نجاسة لحم الخنزير وعلله بقوله تعالى ﴿ فإنه رجس ﴾ أي نجس لتكون العلة تطابق معلولها

^(١) سورة الأنعام آية ١٤٥

وإلا لتخلف عنه وذلك مما لا يجوز ، لعلمت كونه حقيقة فيه وأنه استعمل في معناه الموضوع له .

روى القمي عن الباقر عليه السلام في هذه الآية (أما الخمر فكل مسكر من الشراب إذا أضر فهو حرام وأما المسكر كثيره وقليله حرام - إلى أن قل - وأما الميسر فالنرد والشطرنج وكل قمار ميسر وأما الأنصاب فالأوثان التي كانوا يعبدونها المشركون وأما الأزلام فالقداح التي كانت تستقسم بها مشركوا العرب في الجاهلية) .^(١)

وفي الكافي عنه عليه السلام :

قيل : يا رسول الله ما الميسر .

فقل : كل ما تقمر عليه حتى الكعب والجوز .

قيل : فما الأنصاب ؟

قل : ما ذبحوا لآلهتهم .

^(١) تفسير القمي ج ١ ص ١٨٠

وقوله تعالى في الآية ﴿من عمل الشيطان﴾
خبر ثان والخبر الأول رجس : وقد سبق آنفا في دعاء
الخلوة (اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس
الخبث المخبث الشيطان الرجيم) فيكون بعد ذكره
الرجس إشارة إلى أن رجسيتها من جهة كونها من
عمل الشيطان ومنسوبا إليه وهو أصل الرجاسة
ومعدنها فعليكم أن تجتنبوه لعلكم تفلحون .

وتفسير ذلك قوله تعالى بعدها ﴿إنما يريد
الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر
والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم
منتهون﴾ .^(١)

ولا يخفى عليك ما في قوله تعالى في الآية من
إجرائها بكلمة الحصر إشارة إلى أن الأربعة المذكورة
خالصة ومتمحضة في الرجسية وكونها من عمل
الشيطان وليس فيهما جهة غيرها وإن بعضا من

^(١) سورة المائدة آية ٩١

الأشياء ما يكون مشتركا طيبا من جهة ورجسا وعملا
للسيطان من جهة وأكثرها من هذا القبيل .

وأما قوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان الآية
يطابق على ما رواه القمي في تفسير الأنصاب بأنها
الأوثان التي كان يعبدونها المشركون بخلاف ما في
" الكافي " فيه أنها ما ذبحوا لألهتهم ولا منافاة لما
علمت من أنه كل عمل قبيح .

الموضع الخامس : قوله تعالى ﴿ وإذا ما أنزلت
سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا فأما الذين
آمَنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون * وأما الذين في
قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا
وهم كافرون ﴾ ^(١) .

وقد ورد في تفسيره نتنا إلى نتنهم وكفرا إلى
كفرهم أو شكنا إلى شكهم ، والكل واحد لأن النتن
لزيق الكفر وهو منشأ الشك في آيات الله ، والشك

^(١) سورة التوبة آية ١٢٤-١٢٥

والكفر إنما يظهران بنتن أقوالهم (أيكم زادته هذه
إيماناً)^(١) إنكاراً واستهزاء وقولهم (هل يريكم من
أحد) وتبين أفعالهم من افتتانهم في كل عام مرة أو
مرتين بأصناف البليات والجهل ومعاينة بعض الآيات
وهم مع ذلك لا يتوبون ولا يذكرون .

ومن نظرهم بعضهم إلى بعض إذا ما نزلت
سورة غمزا بالعيون إنكاراً وسخرية أو غيظاً وحنقاً لما
فيها من ذكر عيوبهم ومن عدم تحليهم وصبرهم على
احتمالها .

ومن تراقبهم تشاوراً في تدبير الخروج
والانسلاخ إن كان ما يريهم أحد وانصرفهم وتفرقهم
مخافة الفضيحة .

ومن مصروفية قلوبهم عن الحق إلى الباطل
بخذلانهم واختيارهم الباطل على الحق وجعل الله على
قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً فإنهم قوم

^(١) معاني الأخبار ص ٩٣

لا يفقهون وذلك كله هو قوله تعالى في آخر الآية الشريفة ﴿أولا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون * وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون﴾^(١).

وبالجملة أن الإيمان عبارة عن التصديق والإذعان بالقلب والجنان ، والإقرار باللسان والعمل بالأركان ، والمؤمنون إذا ما أنزلت سورة أو رأوا آية يزدادون إيمانا بالمراتب الثلاث المذكورة ويستبشرون بها فرحا وسرورا.

والتصديق يقابله الشك والريب والزيغ والوهم والكفر والإنكار .

والإقرار يقابله القول والتكلم بالمنافي وتركه في مقام يقتضيه ويقابل عدم القيام بالأوامر والنواهي

(١) سورة التوبة آية ١٢٦ — ١٢٧

والقيام بما ينافي العمل بالأركان وهذه كلها رجس
يقابل الإيمان .

فالذين في قلوبهم مرض من النفاق والإنكار
كلما يروا آية يزدادون رجسا إلى رجسهم ونتنا إلى
نتنهم وخبثا إلى خبثهم اعتقادا وفعلا وقولا بأنهم
يظنون بالله الظنونا ويظنون بالله ظن السوء ولا يزال
بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم
ذلكم بأنه إذا دعا الله وحده كفرتم وأن يشرك به تؤمنوا
فلحكم لله العلي الكبير .

وقولهم قلوبنا غلف وأيكم زادته هذه إيماننا ،
وقولهم أن الله فقير ونحن أغنياء وأنهم يقولون ما لا
يفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا وأمثال ذلك مما
لا يكاد يحصى من قبح سريرتهم ، وفساد فعالهم
وسيرتهم ، وتنن أقوالهم القبيحة كبرت كلمة تخرج من
أفواههم وأنهم ليقولون منكرا من القول وزورا تكاد

السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا
ومن الموارد .

الموضع السادس : قوله تعالى ﴿ سيحلفون بالله
لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم
إنهم رجس ومؤيهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون *
يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن ترضوا عنهم فإن الله لا
يرضى عن القوم الفاسقين ﴾ ^(١) .

ولا يخفى عليك ما في الآية الشريفة حيث
وصفهم بالرجس وعبر به عن أنفسهم ، وفي الآية
السابقة إنما عبر به عن أحوالهم وأعمالهم الظاهرة منها
والباطنة وما يلزمها من اللعنة والعذاب في الدنيا
ويوم يقوم الحساب وذلك لما هم عليه من كونهم في
ذاتهم رجسا كالخنزير والميتة والدم والخمر خالصين
وملحذين في الرجسية لا تجد فيهم جهة غيرها وأنهم
مجمع شقوق النفاق ومعدن الشرك والفسق والشقاق ،

^(١) سورة التوبة آية ٩٥-٩٦

بحيث لا تقع فيهم للتوبيخ والنصح والعتاب والتأثير ،
ولا يقبلون التزكية أبدا ولا سبيل إليهم بالتطهير .
وهم الذين قال الله فيهم ﴿ ولا تعجبك
أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في
الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون ﴾ ^(١) ، وقال
﴿ رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم
فهم لا يفقهون ﴾ ^(٢) ، ﴿ وطبع الله على قلوبهم فهم
لا يعلمون ﴾ ^(٣) ، ﴿ الأعراب أشد كفرا ونفاقا
وأجلر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله ﴾ ^(٤) ، ﴿ ومن
حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا
على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين
ثم يردون إلى عذاب عظيم ﴾ ^(٥) .

^(١) سورة التوبة آية ٨٥

^(٢) سورة التوبة آية ٨٧

^(٣) سورة التوبة آية ٩٣

^(٤) سورة التوبة آية ٩٧

^(٥) سورة التوبة آية ١٠١

وغيرها من الآيات التي أخبر تعالى بها عن
خبيث أقوالهم وأفعالهم وظواهرهم ورداءتها ونجاستها
الكاشفة عن سرائرهم الناشئة عن خباثة ذواتهم
وفواحشهم الظاهرة بسوء خواتيمهم لأن الفاتح عين
الخاتم كما بدأكم تعودون .

الموضع السابع : قوله تعالى ﴿ قل قد وقع عليكم
من ربكم رجس وغضب أتجادلونني في أسماء سميتوها
أنتم وآبائكم ﴾ الآية ^(١).

والرجس هنا بمعنى العذاب واللعنة
واضطراب القلب وارتجاسه وما ورد في الأخبار من
إطلاق الرجس على النجس أكثر من أن يحصى ، ولا
يخفى لمن تتبع واستقصى أن النجس من جملة معانيه
الحقيقية لكنه أعم من الظاهر والباطن .

^(١) سورة الأعراف آية ٧١

منها ما رواه في الفقيه معنعنا إلى محمد بن
حمران قال ، قال جعفر بن محمد الصادق عليه السلام إلى أن
قال (وإذا دخلت البيت الثاني فقل : اللهم أذهب
عني الرجس النجس وطهر جسدي وقلبي) ^(١) وما
مر من رواية خيران الخادم لما سأله عليه السلام عن الصلاة في
ثوب أصابه خمر أو لحم خنزير ؟ فقال لا تصل فيه فإنه
رجس .

وصحيحه أبي الفضل البقباق قال سألت أبا
عبدالله عليه السلام عن فضل الهرة والشاة إلى أن قال حتى
انتهيت إلى الكلب فقال (رجس نجس) .

وما رواه في الاحتجاج في تفسير قوله عليه السلام
﴿ أ فمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد
منه ﴾ ^(١) في حديث قال له بعض الزنادقة : وأجد الله

^(١) الأمل للشيخ الصدوق ص ٣١٣

^(١) سورة هود آية ١٧

يخبر نبيه شاهد وكان الذي تلاه عبد الأصنام برهة من
دهره .

فقال عليه السلام وأما قوله (ويتلوه شاهد منه فذلك
حجة الله أقامها على خلقه وعرفهم أنه لا يستحق
مجلس النبي صلى الله عليه وآله إلا من يقوم مقامه ولا
يتلوه إلا من يكون في الطهارة مثله بمنزلته لئلا يتسع
من ماسه رجس الكفر في وقت من الأوقات انتحل
الاستحقاق لمقام رسول الله وليضيق العذر على من
يعينه على إثمه وظلمه إذا كان الله حظر على من مسه
الكفر تقلد ما فوضه إلى أنبيائه وأوليائه بقوله تعالى
لإبراهيم ﴿ لا ينال عهدي الظالمين ﴾ أي المشركين
لأنه سمى الشرك ظلما بقوله ﴿ إن الشرك لظلم
عظيم ﴾ فلما علم إبراهيم أن عهد الله تبارك وتعالى
اسمه بالإمامة لا ينال عبدة الأصنام قال ﴿ فاجتني وبني
أن نعبد الأصنام ﴾ ، واعلم أن من آثر المنافقين على
الصادقين والكفار على الأبرار فقد افترى على الله إثما

عظيما إذ كان قد بين في كتابه الفرق بين الحق والمبطل والطاهر والنجس والمؤمن والكافر وأنه لا يتلو النبي عند فقده إلا من حل محله صدقا وعدلا وطهارة وفضلا (١) انتهى .

عليك بإمعان النظر وأعمال الفكر فيما حازه الحديث الشريف من الرموز ، حتى لا تحرم بل تفوز بما فيه من الكنوز وفيه دلالة واضحة على ما نحن فيه حيث قارن أولا بين الطهارة ورجس الكفر وأوقع المقابلة بينهما ثم بين الكفر مطلقا هو الظلم الذي هو الشرك وقد أخبر الله سبحانه بنجاسة المشركين بقوله ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴾ (٢) ثم صرح في المقال بما لا يبقى للتوقف والإنكار مجال بقوله ﷺ (إذ كان قد بين في كتابه الفرق بين الحق والمبطل والطاهر والنجس والمؤمن والكافر) (١) .

(١) الاحتجاج ص ٢٥١

(٢) سورة التوبة آية ٢٨

(١) الاحتجاج ص ٢٥١

ولا شك أن المراد من الطاهر هنا هو الحق
والمؤمن والصادق والبر ، ومن النجس المنافق والمبطل
والكافر .

فظهر أن الرجس المذكور أولا في مقابل
الطهارة لا يكون إلا بمعنى النجاسة وأن كلا منهما
أعم من الظاهرية والباطنية .

وهو قوله عليه السلام في بيان معنى الطاهر (أنه لا
يتلو النبي عند فقله إلا من حل محله صدقا وعدلا
وطهارة وفضلا) . (٢)

يعني : أن الإيمان والصلق والإقرار بالتوحيد
والعدل والعلم والفضل والنظافة عن الأخبات
والأحداث كلها هو الطهارة ، كذلك الكفر والشرك
والظلم والنفاق والجهل وللوث بالأدناس والأحداث
والأخبث كلها هو الرجس فتأمل جيدا .

(٢) الاحتجاج ص ٢٥١

فلما تبين إطلاق الرجس على النجاسات
الظاهرة من البول والغائط والدم وغيرها وكونه أعم
منها ومن الأعمال والأفعال والأقوال القبيحة
المستنكرة وما يلزمها من العذاب والذم واللعنة
واستعماله فيها لغة وشرعا في الكتاب ، فوجه الدلالة
في آية التطهير على ما نحن فيه من طهارة ما برز عن
أهل بيت العصمة والطهارة عليهم السلام وما دفع
عنهم البول والغائط والمني والدم وأمثالها من وجوه .

الوجه الأول : أن الرجس فيها مفرد عرف باللام
ولا عهد فيحمل على الحقيقة أو الاستغراق من باب
الحكمة حذرا عن الإهمال واللغوية . كما ذهب إليه
المحققون من الأصولية .

وفي قوله تعالى ﴿ أحل الله البيع
وحرم الربا ﴾ ^(١) بأن حملوا البيع والربا على
الاستغراق دون الحقيقة لما قالوا أن الأحكام تتعلق

^(١) سورة البقرة آية ٢٧٥

بالأفراد دون الماهيات ، ولا الذهني للزوم الهذرية بإرادة واحد من أفرادها من غير تعيين وهو يستلزم الإغراء للمكلفين على الجهل ، فلا بد أن يحمل على العموم ، أما ههنا فلا يجوز حمل الرجس على الآخرين لعين ما ذكر من عدم المعهودية ولزوم الهذرية وغيرهما فيحمل على الأولين وإن كان حمله على الحقيقة أولى إذ نفيها يلزم نفي جميع الأفراد كلها وتفيد زيادة تأتي الإشارة إليها إنشاء الله تعالى دون العكس فإنه لا تفيدها .

فإن قلت : إن هذا يجري فيما لو كان الرجس فيما مر من المعاني حقيقة ومشاركة معنى وكانت هي أفرادا له بخلاف ما لو كان مجازا أو مشاركة لفظا فإنه لا يصح العموم للزوم استعمال اللفظ المشترك في أكثر من معنى واحد أو استعماله في معنى الحقيقة والمجاز .

قلت أولا : قد تبين من قول أهل اللغة من أنه كل شيء قدر وعمل قبيح تستنكره العقول السليمة ، وتتنفر عنه الطباع المستقيمة ، بأنوار الشريعة الغراء

القوية ، أنه مستعمل في المعاني السابقة من حيث أنها موضوع لها وداخلة تحت واحدة مشتركة بينها وكل واحد منها فرد لها ومصادقها يطلق عليه الرجس على نحو الحقيقة ، ومن ثم لا يصح أن يقال لكل منها ليس برجس وذلك ليس إلا من جهة .

إن معنى النجاسة والقذارة موجود فيها واقعا ، فيكون سلبها خلاف الواقع وغير مطابق له لا من جهة أن كل واحد من المعاني موضوع بوضع مستقل وإطلاق الرجس عليها حيث اشتراكها في مسمى الرجس لفظا كإطلاق لفظ العين وصدقها لمعانيها من باب عموم الاشتراك وهو ما سمي بالعين وليس للعين معنى يشمل جميع المعاني وأنت خير بأن الرجس ليس كذلك . فافهم

ثانيا : أنه قد حقق في محله بالبراهين القطعية والنقلية جواز استعمال اللفظ في معنيه الحقيقي والمجازي والمشارك في معانيه وأنه ظاهر في الجميع إلا

أن تعين القرينة فيخص نجسها فكيف إذا دلت القرينة على إرادة الجميع وهي كونه في مقام الفضل وإظهار الشرف والامتنان فلا مجال للإنكار بعد البيان .

ثالثا : قد ذكر استعماله في القرآن في المعاني الكثيرة في غير مكان كقوله سبحانه ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَبُوهُ ﴾ ^(١) وقوله تعالى ﴿ فزادتهم رجسا إلى رجسهم ﴾ ^(٢) وقد فسر تننا إلى تنتهم وشكا إلى شكهم وكفرا إلى كفرهم ولعنا إلى لعنهم وغيرهما من الآي السابقة ، فوجه الجواز فيها هو الوجه هنا .

ومعلوم أن الاستعمال لكونه مشتركا فيها معنى لا غير ، ولو كان من جهة أخرى فهي للجميع واحدة فجوازه في بعض دون بعض تحكم ومجازفة .

^(١) سورة المائدة آية ٩٠

^(٢) سورة التوبة آية ١٢٥

الوجه الثاني : إن الآية الشريفة في مقام يريد الله سبحانه أن يمن بفضله ورحمته عليهم ويظهر جلاله قدرهم عنده وعظم شأنهم لديه وقرب منزلتهم وعلو مكانهم ومكانتهم وأن ينوه باسمهم ويرفع ذكرهم باختصاصهم بما لم يؤت أحدا من العالمين .

ولا شك أن صدور الكلام ووقوعه في معرض الفضل والامتنان من الوهاب المنان يفيد الشمول والعموم لجميع مصاديقه ومحتملاته وجهاته لا سيما في محل صفت قابليته واعتدلت جبلته وطبيعته وكملت سجيته أكمل اعتدال وصفاء ، وأتم كمال واستواء ، وذلك مما لا خلاف فيه ولا ارتياب بين الأصحاب على أن تجويز تطهير الرجس في بعض موارد دون بعض نسبة عجز ونقصان أو جهل أو بخل إلى ساحة عز في المن القديم ، وجناب كرم في الفضل العظيم ، أو نسبة نقص وانحطاط عن رتبة غاية الكمال والأتمية ، إلى حضرة من قال في شأنه خالق البرية يكاد زيتها

يضيء ولو لم تمسسه نار المشية . صلى الله عليهم ما
دار الضحى والعشية .

الوجه الثالث : أنه لا نكير من المسلمين كافة في
حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن الشيعة قاطبة
في حق الأربعة عشر المعصومين عليهم السلام لإرادة
أكثر معاني الرجس المذكورة وإذهابها عنه في الآية
الشريفة آية التطهير كخبث الميلاد والشك المنصوصين
صريحاً في تفسيرها الكفر والنفق والشرك واللعنة
والعذاب والعقاب والذنوب صغيرة وكبيرة ما ظهر
منها وما بطن والنتن وكلما يعوق من قرب به سبحانه
وغير ذلك ، ولا خلاف في إرادة جميع معانيه الواردة في
كلامه سبحانه ، وما ذكره أهل اللغة إلا ما يسمى في
غيرهم حدثاً من البول الغائط والدم والمني والميت
سته ، بحيث لو سألتهم : هل أذهب الله عنهم عليهم
السلام رجس المعاصي والذنوب صغيرها وكبيرها
ورجس الفواحش ما ظهر منها وما بطن ورجس

الشرك والكفر ورجس اللعنة والعذاب وهكذا إلى
غيرها من معاني الرجس ؟ ليقولون : نعم .
ولئن سألتهم هل طهرهم من رجس النجاسة
والقذر وأذهب عنهم عليهم السلام ؟ ليقولون : لا أو
يسكتون ويتوقفون .

فما ندرى ما سبب إنكارهم ووقوفهم ، إما
عدم ظفرهم بمجيء الرجس بمعنى القذر والنجس وقد
أشرنا غير مرة أنه أحد معانيه وأظهرها وأشهرها
واستشهدنا على ذلك بالكتاب والسنة واللغة فما
ذلك التوقف والإنكار بعد البيان إلا الضلال .

وإما أنهم عثروا على أن النجس من معانيه
لكن يمنعهم عن إرادته لزوم استعمال المشترك في
المعنيين أو أكثر وأنت تعلم أنه أطلق هنا وأريد منه
أكثر من معنى واحد غير المتنازع بتصديق من الخصم
أيضا إن لم يكابر .

فالمخلص من المحذور فيها هو الجواز هنا من غير تفاوت وقد ذكر أن الرجس مشترك معنى فاستعماله فيها ليس إلا استعمال الكلّي في جزئياته أو المطلق في محتملاته فلا محذور أصلاً .

نعم يمكن أن يقول الخصم أن الآية بإطلاقها أو عمومها دالة صريحة فيما نحن فيه كسائر معانيه ، لكنه خرج بالدليل من الأخبار وغيرها من القواعد ، فنقول في جوابه :

أن النزاع إنما كان في دلالة خلاصة وليس مقصودنا من البسط والتفصيل ، إلا إثبات دلالتها بالدليل ، دليل المجادلة بأحسن سبيل ، رداً على من زعم أنها لا تدل على المطلوب وأما خروجه عنها وتخصيصها بسائر الأدلة لا تكاد تقف عليها والذي استدلوا به على التخصيص قلص الدلالة لا يسمن ولا يغني من جوع .

وسترى إنشاء الله صلق ما أقول بينا ظاهر
السطوع ، بل الأخبار في خلافه جمة ، تكشف عن
الأبصار ، غشاوة الغمة ، ولو لوحظت بعين الاعتبار ،
ومستندهم في ذلك إطلاق ما دل على نجاسة الدم
والبول والغائط ، والمني ونحوها أو عمومها ، وهذا هو
العملة والأصل في أدلتهم .

والجواب عنه على طريق المجادلة بالتي هي
أحسن جريا على مذاق الخصم إن ذلك بحسب المورد
مطلق أو عام بالنسبة إلى كل ذي نفس وذاك خاص
فيهم عليهم السلام إذ لا خلاف في سائر المعاني في
البين وإنما الخلاف فيهم عليهم السلام فيما ذكر
فتكون آية التطهير فيه خاصا ومقيدا وتلك الأدلة
مطلقة فيجب حملها على الآية الشريفة على ما هو
القاعدة المطردة الجارية فيما بين العلماء الأبرار ، في
جميع الأعصار ، من دون توقف منهم ولا إنكار .

ثم لو تنزلنا وقلنا : إن الرجس في الآية عام
بالنسبة على ما ذكر من معانيه من جملتها النجاسة
والأخبار بحسب المتعلق خاص في النجس فكل منهما
من وجه عام وخاص من آخره فلا يصلح التخصيص
إلا بمرجح غيرهما يرجح واحدا منهما كما اتفق عليه
الأصولية .

فنقول : أن الترجيح في جانب الآية للروايات
المطلقة الناصة في أنهم طاهرون من كل عيب ونقص
ورجس ودنس وخطيئة وزلة وستأتي في تفسير قوله
سبحانه وتعالى ﴿ ويطهركم تطهيرا ﴾ .

والخاصة الكثيرة الواردة في مواضع متفرقة
عديدة منها ما قاله الإمام العسكري عليه السلام في تفسيره
(أن رسول الله صلى الله عليه وآله احتجم مرة فدفع
الدم الخارج منه إلى أبي سعيد الخدري .
وقال له : غيبه . فذهب وشربه .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله :

ماذا صنعت به ؟

قل : شربته يا رسول .

قل : ألم أقل لك غيبه ؟

قل : قد غيبته في وعاء حريز .

فقال رسول الله : إياك وأن تعود لمثل هذا ، ثم اعلم أن الله حرم على النار لحمك ودمك لما اختلط بلحمي ودمي . فجعل أربعون من المنافقين يهزئون برسول الله ويقولون : زعم أنه قد أعتق الخلدري من النار لاختلاط دمه بدمه وما هو إلا كذاب مفتر ، أما نحن فنستقنر دمه .

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : أما إن الله يعذبهم بالدم ويميتهم به وإن كان لم يميت القبط .

فلم يلبثوا إلا يسيرا حتى لحقهم الرعاف الدائم وسيلان دماء من أضرأسهم فكان طعامهم

وشرابهم يختلط بذلك فيأكلونه فبقوا كذلك أربعين
صباحا معذبين حتى هلكوا) ^(١) انتهى .

ولا يخفى عليك ما في قول المنافقين : أما نحن
فنستقذر دمه ، لأن استقذارهم إما لكونه مما تنفر منه
الطباع من جهة أنه من قبيل الأوساخ والأدران فأي
شيء أوسخ وأقذر من النجس لو فرضنا نجاسته ، وأما
لكونه حراما وهو لازم للنجس لو سلم . فأي معنى
لاستحقاقهم العذاب والهلاك بقولهم هذا وهم فيه
صادقون غير كاذبين والنجاة في الصلح كما أن الهلاك
في الكذب ؟

فعلم أن استقذارهم ليس إلا لزعمهم أن دمه
عليه وآله السلام كان نجسا يستحق شربه النار لا أنه
يحرم عليها ، فمن ثم قوبلوا بقولهم هذا بالعذاب
والهلاك لما افتروا على الله كذبا وكفروا به وهل نجازي
إلا كفور .

^(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام ص ٤٢٠

على أن تقرير الإمام عليه السلام عمل أبي سعيد من غير رد ولا إنكار دليل صريح في جواز عمله وهو لا يكون إلا على طهارة دمه صلوات الله عليه وآله وذلك واضح بحمد الله لا سير فيه ولا عيب يعتريه .

ومثله ما روي عن الصادق عليه السلام في عطية الحجام أنه شرب دم النبي صلى الله عليه وآله ، وقال له النبي صلى الله عليه وآله مثل ما قال لأبي سعيد من غير تفاوت في معناه وإن تفاوت يسيرا في لفظه .

ومنها : شربت أم سلمة زوج النبي بوله لما أمرهم بإهراقه وقوله لها : لا تعودي بمثله وما قال في نهيتها أنه نجس كما في الروايتين .

ومنها ما رواه في باب أغسال الأموات ما معناه أنه لما توفى رسول الله وكان غطى بالثوب وكان أمير المؤمنين يبكي وهو واضع رأسه تحت الثوب فإذا بمناد ينادي من ناحية المسجد ارفعوا نبيكم وادفنوه بغير غسل فإنه طاهر مطهر والناس يسمعون الصوت ولا

يرون الشخص فرفع أمير المؤمنين عليه السلام رأسه من تحت الثوب وقال اخساً يا ملعون نعم نبينا طاهر مطهر ألا أنه أمرني أن أغسله . انتهى ^(١)

يعني أنه عليه السلام كان مأموراً بتغسيله لحكمة لا لنجاسة كما في سائر الموتى تنجس بخروج الروح ولا تطهر إلا بالغسل ، والحكمة في ذلك أنهم عليهم السلام حجج الله البالغة والناس مأمورون على الاتباع لهم والتأسي بهم في أقوالهم وأفعالهم وتقريراتهم فلو كانوا تركوا الغسل في أمثال هذا لكان الناس يدفنون موتاهم بغير غسل ومراد الخبيث الرجيم ما كان إلا هذا ، فمن ثم زبره الإمام عليه السلام فرجع خائباً خاسراً .

ويدل على ذلك رواية رواها في البحار وليست نسختها حاضرة عند الكتابة حتى أنقلها بلفظها ، نعم

^(١) المناقب ج ٢ ص ٢٥١

حاصلها ملخصها أنه سئل الإمام عن النبي صلى الله عليه وآله إذا مات أليس كان طاهرا مطهرا ؟
قال : بلى طاهر مطهر .

قال : فلم غسله أمير المؤمنين عليه السلام ؟
قال : لولا ذلك لدفن الناس أمواتهم بغير غسل . هي
ومن هنا يظهر السر في غسل أبوالهم وغيرها
من الغائط والمني وغيرهما ، وكذلك اغتسالهم من
الجنابة وغيرها من الأغسال ، ويؤيد ذلك ما رواه
المجلسي رضي الله عنه في البحار عن كتاب النوادر
للقطب الراوندي بإسناده فيه عن موسى بن جعفر
عليهما السلام ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال
علي عليه السلام (بال الحسن والحسين عليهما السلام على
ثوب رسول الله صلى الله عليه وآله قبل أن يطعما فلم
يغسل بولهما من ثوبه) هي ^(١) .

^(١) نوادر الراوندي ص ٣٩

والتأويل بأنه ما غسل وإن صب عليه الماء بعيد
عن السياق إذ لو كان كذلك لكان الظاهر أن يقول :
بل صب عليه الماء ونحو ذلك . بل الظاهر أنه ما غسله
ولو صبا لكونه ليس بنجس .

(ومنها) جواز الاجتياز عليهم عليهم السلام
جنباً من مسجد النبي صلى الله عليه وآله ونومهم فيه
كذلك كما دل عليه الأخبار المتظافرة من الخاصة
والعامة . وذلك ما رواه الصدوق في المجالس بسنده فيه
عن الرضا عليه السلام قال : (قل رسول الله صلى الله عليه وآله
وآله : لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد إلا أنا
وعلي وفاطمة والحسن والحسين ومن كان من أهلي
فإنهم مني) .^(٢)

^(٢) الأمالي للشيخ الصدوق ص ٣٣٤

وما رواه فيه وفي العيون عنه عليه السلام قال (قل
رسول الله ألا إن هذا المسجد لا يحل لجنب إلا لحمد
وآله) ^(١) .

وما رواه في العلل بسنده إلى أبي رافع قال (إن
رسول الله خطب الناس فقال : أيها الناس إن الله أمر
موسى وهارون أن يبنيا لقومهما بمصر بيوتا وأمرهما
أن لا يبيت في مسجدهما جنب ولا يقرب فيه النساء
إلا هارون وذريته وأن عليا مني بمنزلة هارون من موسى
ولا يحل لأحد أن يقرب النساء في مسجد ولا يبيت فيه
جنب إلا علي وذريته) ^(٢) .

وما قال الإمام عليه السلام رواية عن آبائه عليهم
السلام في حديث سد الأبواب قال (لا ينبغي لأحد
مؤمن بالله واليوم الآخر أن ، يبيت في هذا المسجد

^(١) الأملالي للشيخ الصلوق ص ٥٢٦

^(٢) علل الشرايع ص ٢٠٢

جنباً إلا محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين
والمنتجبون من آلهم الطيبون من أولادهم^(١) هي .
والأخبار في ذلك من الطرفين كثيرة جداً بالغة
حد التواتر معنى .

فعلم من ذلك أن جنابتهم ليس كجنابة سائر
الناس الموجبة للحدث اللازم عليه اجتناب الدخول في
المسجد والمبيت فيها وغيرها من لوازم الأحداث ، وقد
حقق في محله أن غسل الميت هو غسل الجنابة الحاصلة
بمخرج النطفة التي خلق منها الإنسان ، والروايات في
ذلك واضحة البيان ، قاطعة البرهان ، لا تخفى للمتابع
الماهر .

وأثبتنا أن تغسيل موتاهم عليهم السلام إنما
كان للتعليم والإرشاد وأن يقتلي بهم ولولا ذلك
لدفن موتى الناس بلا غسل وليس تغسيلهم للجنابة
وحدث الموت ، فتبين أن غسل الجنابة منهم ليس من

^(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام ص ١٨

باب الجنابة والحدث بل للإرشاد والتأسي من الناس
بهم .

وكذا حكمهم في سائر الأحداث من غير
تفاوت إذ لا قائل بالفصل والفرق بين حدث الجنابة
والموت وبين غيرهما من البول والغائط ونحوهما .
ولا ريب أنهم يغتسلون للجنابة ويغسلون
موتاهم ويغسلون البول والغائط والدم وغيرها ،
وليس يدل دليل على أن ذلك للحدث والجنابة ، بل
الأدلة على أنه للإرشاد والتعليم واضحة ، كما ذكر
بعض منها ومطابقة للآية في دلالتها على الطهارة
ومؤيلة لها ومرجحة لمفادها من كون مدفوعاتهم وما
برز وخرج عنهم نظيفة طاهرة ، وأنه سبحانه أذهب
عنهم الرجس ، ومخالفة لما يدل عليه الروايات من
نجاسة بول ما لا يؤكل لحمه من الحيوان له نفس سائلة
وغائطة ودمه ومنه فيكون الترجيح في جانب الآية
الشريفة .

لو فرضنا أن بينها وبين أدلة النجاسة عموماً
من وجه لا يحمل أحدهما على الآخر إلا بمرجح ،
فظهر أن الآية في دلالتها على إذهاب الرجس عنهم
بكل معنى يراد ، خالية من وصمة الإيراد لا يعارضها
معارض ، ولا يتطرق عليه شوب مناقض ، على أن
ذلك في ظاهر الكلام : جرياً على مذاق الخصم في
المقام ، بإبرام النقص ونقص الإبرام ، وحسماً لمادة
القليل والقال ، في أطراف المقال .

والحق التحقيق في الجواب ، لمن يفهم الخطاب ،
ويعرف الماء من السراب ، ويميز بين التبر والتراب هو
أن أدلة النجاسة موضعها مما لا يؤكل لحمه لا يشملهم
عليهم السلام أصلاً بل لا يشمل على أفراد الإنسان
فضلاً عنهم عليهم السلام .

وتوضيح ذلك يحتاج إلى رسم مقدمة لا بد في
إثباته من ذكرها وهي أن رتبة الأربعة عشر المعصومين
عليهم السلام ورتبة الأنبياء عليهم السلام ورتبة

الإنسان يعني المؤمنين ورتبة الحيوان لا تجمعها حقيقة واحدة بل لكل واحد منها حقيقة خاصة تشترك فيها أفراد كل رتبة وتصلق عليها على التواطي والمساوات ، وإنما الاختلاف والتشكيك باعتبار الشخصيات والحدود الشخصية بالتقدم والتأخر والقرب والبعد وغيرها .

فحقيقة الرتبة الأولى : هي الولاية المطلقة الكبرى والعصمة الكلية الكاملة الحقيقية بحيث لا تشذ عنها جهة من جهات العصمة والطهارة وما يوجد منها في غيرهم فعنهم عليهم السلام ومن فروعهم .
وهذه الحقيقة نسبتها إلى أفرادها الأربعة عشر على حد سواء وإن كانت الأفراد متفاوتة باعتبار الأولوية والثانوية بمعنى أن كل ثان بلد الأول بلد كل عن كل لا فرق بينهما إلا أن الأول مقدم والثاني تال له ، ومثله كالسراج من السراج .

والرتبة الثانية : حقيقة أهل الولاية والعصمة

الكلية الإضافية نسبتها من الأولى نسبة الشعاع من المنير وإلى أهلها مراتب الأشعة بعضها إلى بعض بحسب قربها من المنير وبعدها ، وكل أحل بالنسبة إلى ماتحتها في الصفاء والكمال بمثابة لو قسم نور واحد منهم على جميع أهل الأرض لكفاهم .

ثم الرتبة الثالثة : أهلها حقيقتهم من الثانية كالنور

من السراج وهي جامعة بين أفرادها ونسبتها إليها على حد سواء وإنما اختلافها بحسب الحدود والمميزات الشخصية من متممات القابلية ومكملاتها ورتبة الحيوان أنزل من رتبة الإنسان المرعية بثلاث طبقات .

ولو تصدينا إلى ذكر الأدلة العقلية والنقلية الكافية في إثبات المطلب والمرام من تعدد المراتب وترتب الذوات والحقائق لطلال بنا الكلام ، وخرجنا عن مقتضى المقام ، إن اختلاف الحقائق يوجب اختلاف الأحكام فليس حكم ثبت للرتبة السافلة

الحيوان ثبت للرتب العالية المرتبة من الإنسان
والأنبياء وأرباب العصمة والولاية المطلقة .

ولو أنك نظرت إلى الأخبار الواردة في بدء
خلق الخلق أن أول ما خلق الله الأربعة عشر
المعصومين عليهم السلام وبقوا ما شاء الله يسبحونه
ويقدسونه ويعبدونه ثم خلق من فضلهم كما في
رواية ، ومن عرقهم في أخرى ، ومن قطراتهم في ثالثة
أرواح الأنبياء ، ثم من أنفاسهم أو من شعاعهم على
الروايتين أرواح المؤمنين .

وإلى ما ورد منها في خلق الطين أنه سبحانه
خلقهم عليهم السلام من طينة مكنونة تحت العرش لم
يجعل لأحد فيها نصيبا وكذا في خلق طينة الأنبياء
والمؤمنين أنه يجعل لأحد غيرهم فيها شركا ونصيبا
والأحاديث في المقامين كثيرة جدا .

ثم نظرت وتأملت فيما روى في بيان ظهورهم
في ذلك العالم في رتبة الظهور في عالم الدنيا وهو

متظافر بل متواتر معنى من تتبع يجد صدق ما أقول .
وهو :

إنه إذا أراد الله أن يظهرهم وينقل أنوارهم
عليهم السلام إلى الأرحام أنزل الله سبحانه كأسا من
الجنة أو ثمرة منها من تفاحة ورمانة فيشربه أبوه عليه السلام
أو يأكل ثم يصيب من أمه فينتقل به أنوارهم من
صلب إلى رحم .

وفيما روي في خلق أجساد شيعتهم عليهم
السلام أنه يأمر ملائكته ينزلون بماء من الجنة فيمزجوه
بشراب يشربه أبوه فتعقد نطفته منه فيجامع أمه
فتنقل إلى رحمها فتكون منها .

وما ورد من أنه سبحانه خلق تحت العرش
شجرة يقال لها شجرة المزن فتقطر منه قطرات إلى
البقول والثمار فما يأكلها أحد من مؤمن ومن كافر إلا
ويولد منه مؤمن ، عرفت الأمر واضحا لا ريب فيه ،
ولا شبهة تعتريه .

ثم أن حقيقة الأربعة عشر عليهم السلام غير حقيقة الأنبياء وفوقها وأعلى رتبة منها وأرفع بحيث لا يلحقه لا حق لا نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا مؤمن صالح ، ولا فاجر طالح ، ولا صديق ولا شهيد .

وحقيقة الأنبياء غير حقيقة الإنسان المؤمن أعلى وأرفع بحيث لا يلحق أحد منهم رتبة أحد منهم عليهم السلام وكذلك حقيقة الإنسان بالنسبة إلى الحيوان ، نعم لكل رتبة حيوانية نسبتها نسبة الرتبة من غير تفاوت .

ليت شعري أن الرجس والنجاسة والخبث أني لها السبيل إلى ساحة عزهم ومنعتهم ؟ أم من جهة أصل خلقتهم وقد خلقهم الله نورا تنورت منه جميع الأنوار ؟ أم من طينتهم وهي طينة طيبة مكنونة مخزونة طينة من أعلى عليين ليس لأحد فيها نصيب ؟ أم من جانب نطفة أجسادهم الطاهرة وقد علمت أنها من ماء الجنة وثمرتها ؟ أو طريق أغذيتهم وأطعمتهم

وأشربتهم وذلك معلوم بالضرورة أنها طيبة طاهرة من أول بدئها ونشوها إلى أن صارت غذاء لهم عليهم السلام ما وصلت إليها أيدي الشبهات ، ولا أصابت منها أنامل التصرفات المنافيات ، بل هي حلال طيبة في الواقع والظاهر وفي نفس الأمر ، لأن الرزق من نوع المرزوق ورتبته وجزء منه وبذل لما يتحلل من المغتلى ، ولا طريق للرجس في منازلهم الباطنة ومقاماتهم المعنوية لما جعلهم الله في كل عالم سراجا منيرا وسرجا وهاجة .

ولا في مساكنهم الظاهرة إذ لا ينقلون إلا في الأصلاب الشاخة العلية الطاهرة والأرحام الطيبة المطهرة .

ولا في غذائهم في بطون أمهاتهم إذ ليس فيها لهم غذاء إلا الحكمة ، وفعلهم فيها التسبيح والذكر والتقليد وهم عليهم السلام يعلمون أمهاتهم معالم دينها ويؤنسون وحشتها بذكر أحوال ما كان ، وما

يكون وهم في بطونها ومحلم منها ظهورها الطيبة لا
الأرحام ومولدهم منها الجنب الأيمن لا تدري أمه من
ولادته شيئا كما ترى الأمهات من أولادها من الطلق
والوجع إلا أن تكون يأخذها شبه الغشوة إذا هي لنور
يلمع على الأرض وهو ساجد ، ثم يرفع رأسه إلى
السما متكلما بالشهادتين وغير ذلك من أحوالهم
حين ولادتهم .

فبالله عليك أن تنصف هل ترضى نفسك أو
يقبل قلبك على تطرق الرجس والدنس والنجاسة
والخبائة إليهم بجهة من الجهات السابقة ، وقد عرفت
محلم منها على أحسن ما يكون فيها وأعلى من
الشرافة والنظافة ؟

والحاصل أن الشيء المغتلى به كثافته وخبثه إما
كامن فيه لا يظهر إلا بعد التعفن التحليل مثل
العصير العنبي لا يظهر خبائثه إلا أن يغلي اشتد أم لا
، أو هو شيء لطيف طيب ظاهرا وباطنا لا كثافة فيه

أصلا إلا أن قابلية الحبل يجعله منصبا بصبغة بمجاورته
أو التحليل فيه كقطر الماء الصافي كمال الصفاء النازل
من السماء في الأصداف در صاف على أصله وما تأثر
من الحبل إلا الانجماد، وفي فم الأفاعي صار سما ناعما
قد غيره الحبل أشد تغيير وصبغه بصبغة بحيث ما أبقى
فيه من الأصل إلا الذوبان .

وقد تبين أن غذائهم عليهم السلام طيب زكي
حلال ظاهرا وباطنا من بدئه إلى منتهاه ما أصابه رجس
وخبث في منزل من المنازل ينتقل في الطيبات من
الطيبات إلى الطيبات كأنوارهم (عليهم السلام) إذ
الرزق والمرزوق من صقع واحد ، وأن قابليتهم في
الصفاء والكمال والطيب واعتداد بحيث لا يحتمل
الإمكان فوقه ، وكفى بقوله عز من قائل وصفا في
شأنهم ﴿ يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار ﴾ ^(١) ،

^(١) سورة النور آية ٣٥

فهل تدري من أين جاءت تلك الرجاسة والنجاسة أو
تعلم إلى ذلك من سبيل ؟

والأنبياء حكمهم في لطف القابلية وصفائها
وعدم التغير لما ورد فيها بل تفيده كمالات لم يكن قبل
ورودها وفي طيب الأغذية وطهارتها مع الأربعة عشر
المعصومين (عليهم السلام) حكم واحد لا يكتسب
ما وصل إليهم إلا كمالات فوق كمال وبهاء على بهاء مع
أن بين القابليتين في الصفاء واللطافة ، والغذائين في
الطيب والطهارة ، والكمالين المكتسبين مراتب شتى
ومقامات عديدة لكن حكمها فيما ذكر واحد .

وذلك ما رواه في البحار عن عائشة قالت :
قلت يا رسول الله لو أنك إذا دخلت الخلاء فخرجت
دخلت في أثرك فلم أر شيئاً خرج منك غير أني أجد
رائحة طيبة ؟ قال (إنا يا معشر الأنبياء تنبت أجسادنا

على أرواح أهل الجنة فما يخرج منه شيء ابتلعتة
الأرض (١) انتهى .

ثم اعلم أن الإيمان يطهر ما حل فيه وورد
ويطيبه ، كما أن الإسلام يطهر ظاهر البدن من نجاسة
الكفر وينظفه وكفالك شاهدا وحجة ما ورد في عرض
ولاية أهل البيت على السموات والأرضين والبحار
والجبال وسائر الخلق من جماد ومعادن ونبات وحيوان
والملائكة والجن وغيرها فما قبل طاب وطهر وزكي
وما أنكر خبث ونجس وفتن ، من الأخبار الواردة في
تفسير قوله ﷺ ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى
السَّمَوَاتِ ﴾ (٢) الآية . وفي مواضع شتى أكثر من أن
يحصى ، منها ما رواه في الاختصاص بسنده عن قبر
مولى أمير المؤمنين عليه السلام .

(١) المناقب ج ١ ص ١٢٥

(٢) سورة الأحزاب آية ٧٢

إذ دخل رجل فقال : يا أمير المؤمنين أنا أشتهي بطيخا ،
قل : فأمرني أمير المؤمنين بشراء البطيخ فوجهت
بدرهم فجاءونا بثلاث بطيخات فقطعت واحدة فإذا
هي مرة فقلت : مرة يا أمير المؤمنين فقال : ارم به من
النار إلى النار قل : وقطعت الثانية فإذا هي حامضة ،
فقلت : حامضة يا أمير المؤمنين ، فقال : ارم به من
النار إلى النار قل : فقطعت الثالثة فإذا هي مدودة
فقلت : مدودة ، قل : ارم بها من النار إلى النار .

ثم وجه بدرهم آخر فجاءوا بثلاث بطيخات
فوثبت على قلبي أمير المؤمنين وقلت : اعفني يا أمير
المؤمنين عن قطعه - كأنه تأشم بقطعه - فقال له أمير
المؤمنين : اجلس يا قنبر فإنها مأمورة فجلست فقطعت
فإذا هي حلوة فقلت : حلوة يا أمير المؤمنين فقال : كل
وأطعمنا فأكلت ضلعا وأطعمته ضلعا وأطعمت
الجليس ضلعا فالتفت إلي أمير المؤمنين فقال : يا قنبر
إن الله عرض ولايتنا على أهل السماوات وأهل

الأرض من الجن والإنس والثمر وغير ذلك فما قبل
منه ولا يتناطاب وطهر وعذب وما لم يقبل منه خبث
وردي وفتن ^(١).

ومثله معنى ما في بشارة المصطفى بسنده إلى
أبي هريرة، وما في العلل عن سليمان بن جعفر عن
الرضا عليه السلام وما روي عن أنس بن مالك قال دفع علي
بن أبي طالب عليه السلام إلى بلال درهما ليشتري بطيخا
قال فاشتريت فأخذ بطيخة فقروها فوجدها مرة فقال
(يا بلال رد هذا إلى صاحبه وأتني بالدرهم إن رسول
الله صلى الله عليه وآله قال : إن الله أخذ حبك على
البشر والشجر والثمر والبذر فما أجاب إلى حبك
عذب وطاب وما لم يجب خبث ومر وإني أظن أن هذا
مما لا يجني) هي . ^(٢)

^(١) الاختصاص ص ٢٤٩

^(٢) بشارة المصطفى ١٦٧

فإذا تأملت في تلك الروايات وغيرها وجدت
أن مدار كل حسن وجمال ورفعة وكمال ، وصفاء وبهاء
واعتدال ، هو الإيمان في كل شيء بحسب رتبته من
الكون ، ومدار كل قبح وخبث ورجاسة ونقص وكدر
وظلمة ومنافرة ، هو الإنكار في كل شيء بحسبه من
إنكاره في رتبة وجوده .

فإذا عرفت ذلك فإني لا أظنك أن تشك أنهم
عليهم السلام سرى وجرى إيمانهم في جميع عروقهم
ولحومهم وعظامهم ودمائهم وجميع ما حوته جلود
أبدانهم وبطونهم بحيث لا نتصور شيئاً من أعضائهم
وما حوت ، وأجزائهم وما اشتملت ألا والإيمان خالطه
والإقرار بما عن الله مازحة ، وإن أبيت إلا الإنكار
والشك والريب ، فيياك أن ترتاب فتشك فتكفر ،
وعليك بملاحظة الأخبار الواردة في هذا المضمار .

منها ما رواه ابن بابويه رضي الله عنه في أماليه
بسند إلى جابر بن عبد الله قال : لما قدم أمير المؤمنين

عليه السلام على رسول الله صلى الله عليه وآله يفتح
خير قال له رسول الله (لولا أن يقول فيك طوائف
من أمتي ما قالت النصارى في المسيح بن مريم لقلت
فيك اليوم قولاً لا تمر بملاً إلا أخذوا التراب من تحت
رجليك ومن فضل طهورك يستشفون بك ولكن
حسبك أن تكون مني وأنا منك ترثني وأرثك وإنك
مني بمنزلة هارون من موسى ألا أنه لا نبي بعدي ،
وإنك تبرئ ذمتي وتقاتل على ستي وإنك غدا على
الحوض خليفتي وإنك أول من يرد على الحوض وإنك
أول من يكسى معي وإنك أول داخل الجنة من أمتي
وأن شيعتك على منابر من نور مبيضة وجوههم حولي
اشفع لهم ويكونون غدا في الجنة جيرانني وإن حربك
حربي وسلمك سلمتي وأن شرك وعلاانيتك علانيتي
وأن سريرة صدرك كسريرتي وأن ولدك ولدي تنجز
عداتي وإن الحق على لسانك وقلبك وبين عينيك ،
الإيمان خالط لحمك ودمك كما خالط لحمي ودمي وأنه

لن يرد على الحوض مبغض لك ولن يغيب عنه محب
لك حتى يرد الحوض معك .

قال : فخر ساجدا لله ، وقال : الحمد لله الذي هداني
للإسلام وعلمني القرآن وحبني إلى خير البرية خاتم
النبين وسيد المرسلين إحسانا منه عليّ ، قال فقال
النبي : لولا أنت لم يعرف المؤمنون بعلي . هي ^(١)

ومثله مما صرح فيه (أن الإيمان خالط لحكمك
ودمك كما خالط لحمي ودمي كثير جدا) . ^(٢)

ومنها ما في دعاء يوم عرفة عن سيد الشهداء
عليه السلام وهو قوله (وأنا أشهدك بحقيقة إيماني ، وعقد
عزمات يقيني ، وخالص صريح توحيلي ... إلى قوله ...
وأفلاذ حواشي كبدي ، وما حوته شراسيف أضلاعي ،
وحقق مفاصلي ، وأطراف أناملي وقبض عواملي ،
ولحمي ودمي وشعري وعصبي وقصبي وعظامي وغني

^(١) الأمل للشيخ الصدوق ص ٩٧

^(٢) البحار ج ٣٧ ص ٢٧١ ر ٤١ ب ٥٣

وعروقي وجميع جوارحي ، وما انتسح على ذلك أيام
رضاعي وما أقلت الأرض مني ... إلى آخر (الدعاء .

وغير ذلك من نظائرها الظاهرة في مخالطة
الإيمان بظواهرهم وما حواه من اللحم والدم وغيرهما
فيلزمه طهارة ذلك كله كما يلزم الإقرار باللسان طهارة
ظاهرة البدن وكذا طيبه وصفاته وبهائه وغيرها من كل
حسن وكمال في كل شيء منهم عليهم السلام بحسبه
ومناسبته من جهات الحسن والكمال .

فمن ثم ترى أجسادهم عليهم السلام بعد
مفارقة أرواحهم لا تنتن ولا تتغير بل تفوح منها
رائحة المسك والعنبر ، ولا يطرئها الحدث والخبث ،
بل أجسادهم طاهرة مطهرة وإنما تغسيلها للتعليم
والإرشاد للعباد كما مر آنفا .

وترى أن البول والغائط منهم ذو رائحة طيبة ،
صار الأول : منها شفاء من داء العضال أن يرتد المرء
من دينه ويدخل النار كما ذكر من فعل أم سلمة زوجة

النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكانت بعد خديجة بين زوجاته أشدهن حبا لأمير المؤمنين وأنصحنه الله ورسوله والأئمة وأحفظهن وأفقههن .

والثاني : منهما صار طيبا لأهل الجنة تبلعه الأرض لهم ويناسب هنا ما رواه في البحار معنعنا إلى زيد مولى زينب بنت جحش قالت (كان رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم عندي نائما فجاء الحسين عليه السلام فجعلت أعلله مخافة أن يوقظ النبي فغفلت عنه فدخل فاتبعته فوجدته وقد قعد على بطن النبي فوضع زبيته في سرة النبي فجعل يبول عليه فأردت أن أخذه عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله دعي ابني يا زينب حتى يفرغ من بوله فلما فرغ توضأ وقام يصلي) .^(١)

^(١) البحار ج ٤٤ ص ٢٢٩ ر ١١ ب ٣٠

ودلالته على وجهين :

الوجه الأول : أنه عليه السلام معلما بتعليم الله ومؤدبا بتأديبه وهو في بطن أمه فإذا وضعته على الأرض يكتب على عضده ﴿ وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ﴾ ^(١) فلو كان بوله نجسا لكان ذلك منه منافيا لعصمته وحكمته إذ كان على سرّة النبي وهي أظهر من كل طاهر وأنظف وكان منه على خلاف الأدب .

الوجه الثاني : صلاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم معه من غير غسل إذ الظاهر من توضئه هو الصلاة بقريئة قولها (عندي نائما) وقولها (مخافة أن يوقظ النبي) لا أنه التوضؤ اللغوي ، ويؤيده ما ذكر قبيل هذا من قول أمير المؤمنين عليه السلام (أن الحسن والحسين عليهما السلام بالآ على ثوب النبي وما غسله) .

^(١) سورة الأنعام آية ١١٥

ومن هذا القبيل عرقهم عليهم السلام ليس
كعرق سائر الناس بل هو أزكى وأطيب
من كل طيب .

ومما يشهد على ذلك من الأخبار ما رواه في
البحار في تزويج فاطمة عليا عليهما السلام وهو
طويل إلا أن موضع الحاجة منه : أن النبي ﷺ بعد
وليمة العرس ثلاثة أيام يأكل منها رجال المدينة وهم
أكثر من أربعة آلاف رجال ونساء ولم ينقص منها شيء
وكان شيئاً يسيراً من الزاد أمر نسائه أن يزينن فاطمة
عليها السلام ويصلحن من شأنها في حجرة أم سلمة
فاستدعين من فاطمة عليها السلام طيباً فأتت بقارورة
فسألت عنها فقالت (كان دحية الكلبي يدخل على
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيقول لي يا
فاطمة هات الوسادة فاطرحيها لعمك فكان إذا نهض
سقط من بين ثيابه شيء فيأمرني بجمعه فسأل رسول

الله صلى الله عليه وآله عن ذلك فقال : هو عنبر
يسقط من أجنحة جبرائيل .

وأنت بماء ورد فسألت أم سلمة عنه فقالت
هذا عرق رسول الله كنت آخذه عند قيلولة
النبي عندي ^(١) هي .

وغيره في ذلك كثير تركته حذرا من التطويل .
وكذا ترى دمائهم يتبرك بها الرجال كما فعل
أبو سعيد الخدري والحجام عطية .

وكما لطح النبي صلى الله عليه وآله جبينه بدم
الحسين عليه السلام وفاطمة عليها السلام وأولو العزم من
الأنبياء الذين كانوا معه كما في رواية جمال والطرماح ،
وليس ذلك لأنه دم شهيد إذ دمه نجس يغسل إن أصاب
بدن الغير وثيابه وإن كان الشهيد يدفن به ، بل لأنه
طاهر تخضبوا به وصعدوا إلى مقام القرب والقدس

^(١) المناقب ج ٣ ص ٣٥٤

ومحل الكرامة والإنس ، وسيلة للشكوى وتقربا به إلى الله زلفى .

أما سمعت ما فعل أمير المؤمنين عليه السلام لما ضرب في أم رأسه في محراب المسجد الأعظم للكوفة بسيف أشقى الأشقياء المرادي (عليه لعائن الله ما دام في العالم رائح وغادي) حيث كان يأخذ التراب منه ويضعه على رأسه تجفيفا لما عليه من الجراحة للدم ، هل ترى أنه عليه السلام نجس تراب المسجد وثراره ورجسه أم كان الدم طاهرا لا يلوث ما أصابه من تراب المسجد وغيره ؟ فاختر لنفسك ما يحلو من الأول المحرم على المكلفين أجمع ، والمنافي لقواعد الإيمان والديانة فضلا عن العصمة والإمامة ، أو الثاني المطابق لما قامت عليه الملة والشريعة .

ومثله ما ورد : أن ليس على وجه الأرض مسجد إلا وفيه قطرة من دم المعصوم عليه السلام ، ومن ذلك صار أفضل من سائر البقاع أن يصلي وينالجي

فيه وأكرم من أن يدخل جنب أو نجس وصار خاصا لله سبحانه ﴿ وإن المساجد لله فلا تدعو مع الله أحدا ﴾^(١).

والمساجد بيوتي طوبى لعبد تطهر في بيته
وعبدني في بيتي .

ولا يخفى عليك أن ما ذكرنا إنما كان على طريق
المجادلة بالتي هي أحسن تجريا على ما هو الغالب بين
العلماء من الدأب والديدان مذبلا له
الموعظة الحسنة .

فلا بأس أن نختمه بدليل الحكمة الآية المحكمة
إتماما للنعمة وليرد كل مشربه ، وينال مأربه ، ولنقصر
هنا على إيراد وجهين من وجوهه حذرا من الخروج
عما نحن فيه ووفاء لما وعدناه ، في صدر الرسالة
واشترطناه .

^(١) سورة الجن آية ١٨

الوجه الأول : إن الأربعة عشر عليهم السلام
حجج الله بهم على كل ما ذرأ وبرء من الدرة إلى الذرة
، وهو قوله عز من قائل ﴿ تبارك الذي نزل الفرقان
على عبده ليكون للعالمين نذيراً ﴾ ^(١) .

و قول أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته يوم الغدير
في وصف النبي صلى الله عليه وآله وسلم (استخلصه
في القدم على سائر الأمم على علم منه انفرد عن
التشاكل والتماثل من أبناء الجنس وانتجبه آمرا
وناهيا عنه وأقامه في سائر عالمه في الأداء مقامه ... إلى
قوله عليه السلام في وصف العترة الطيبة عليهم السلام ...
ثم اختص لنفسه من خلقه بعد نبيه خاصة علامهم
بتعليته وسما بهم إلى رتبته ... إلى أن قال ... خلقهم الله
أنوارا أنطقها بتحميله وألهمها بشكره وتمجيله

^(١) سورة الفرقان آية ١

وجعلها الحجج على كل معترف له بملكه الربوبية
وسلطان العبودية (١) الخطبة .

ولا شك أن جميع الخلق من ذات وصفه ومعنى
وصورة وجوهر وعرض مقر ومعرّف بربوبيته
تعالى ﴿ وإن من شيء إلا يسبح بحمده ﴾ (٢) وداخل
تحت سلطنة العبودية وهو القاهر فوق عباده والقائم
على كل نفس بما كسبت وإن كل شيء أمة من أمم
وهو قوله سبحانه ﴿ وما من دابة في الأرض ولا طائر
يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ﴾ (٣) الآية . وقوله في
قصة يوسف ﴿ وقال الذي نجى منهما وادكر بعد
أمة ﴾ (٤) أي بعد زمان وقوله تعالى ﴿ إنا وجدنا آباءنا

(١) مصباح الكفعمي ٦٩٥

(٢) سورة الاسراء آية ٤٤

(٣) سورة الأنعام آية ٣٨

(٤) سورة يوسف آية ٤٥

على أمة وإنا على آثارهم مهتدون ﴿^(١)﴾ أي على طريقة وملة .

فمعنى قوله عليه السلام (استخلصه في القدم على سائر الأمم) أي المخلوقات من غيبها وشهودها وجوهرها وعرضها وذاتها وجعله في جميع ذلك نبيا وحجة يأمر وينهى عنه قائما في الأداء والتبليغ مقامه ، أمره الله ونهيه نهي الله وفعله فعل الله وطاعته ومعصيته ورضاه وسخطه وغيرها كذلك .

ونحو ذلك ما رواه في البحار عن زرارة بن أعين قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يحدث عن آبائه عليهم السلام إن مريضا شديدا الحمى عاده الحسين عليه السلام فلما دخل من باب الدار طارت الحمى عن الرجل . فقال له : رضيت بما أوتيتم به حقا والحمى تهرب عنكم .

^(١) سورة الزخرف آية ٢٢

فقال الحسين عليه السلام : والله ما خلق الله شيئا إلا وقد أمره بالطاعة لنا .

فقال : يا كباسة .

قال : فإذا نحن نسمع الصوت ولا نرى الشخص .

يقول : لبيك .

قال : أليس أمير المؤمنين عليه السلام أمرك أن لا تقربي إلا عدوا أو مذنباً لكي تكوني كفارة لذنوبه ، فما بال هذا ؟

فكان المريض عبدالله بن شداد الهادي الليثي ^(١) .
هي ، وأمثاله من الأخبار كثيرة جدا .

فلما علم أن الإمام حجة الله على جميع الورى فاعلم أن الإمام يجب أن يكون أشرف وأكمل وأعلى في كل جهة من جهات الحسن المنتشرة في أنواع البرايا وأصنافها وأفرادها محجوبة به عليهم السلام المأمورة بالطاعة له الاقتداء بهداه ، والإلتزام به فيما أمره ونهاه

^(١) البحار ج ٤٤ ص ١٨٣ ر ٨ ب ٢٥

، بحيث لا تجد صفة كمال عند أحد من خلقه سبحانه ،
إلا وهي في الأمام أكمل وأعلى إذ هو الحجة في جميع
ذلك والحجة لا يكون إلا أن يغلب على المحجوج في
كل ماله من جهات الحسن وصفات الكمال لتكون
الحجة بالغة .

ومعلوم أن في المكلفين من هو طاهر العين وما
يخرج منه من البول والغائط كالشاة والبقر والإبل
وأمثالها والطيور كلها عند بعض ، وما هو طاهر مطلقا
حيا وميتا كالسمك والخنفس ونحوها مما ليس له نفس
سائلة فإنها طاهرة في حياتها ولا تنجس بالموت
وفضلاتها من الدم وغيره كذلك .

ومنهم من عينه طاهرة من دون مدفوعه
كالأرنب والثعلب ونظائرها مما لا يؤكل لحمه ، ومنهم
ما يشفي مدفوعه كبول الإبل وما يخرج من بطون
النحل .

فلو كان شيء مما ينسب إلى الإمام نجسا نعوذ
بالله لا تؤم حجيته ويمكن أن يقول أحد المكلفين على
الإمام: إني أشرف منك، بولي وغائطي أو دمي طاهر
دونك .

أو يقول: إن ما يخرج مني شفاء ودواء ولو كان
في بعض وليس كذلك ما يخرج منك فيكون مفحما في
الجواب ومغلوبا في الخطاب، مع أن الحق يعلو ولا
يعلو عليه، كيف وليس لأحد فيهم مغمز، ولا لقائل
فيهم مهمز؟

وقد أوضحوا عن هذا الإبهام فعلا، مضافا
على القول ببول الحسين عليه السلام على جسد النبي صلى
الله عليه وآله وسلم وما كان غسله بل صلى معه
وتشرب أم سلمة بوله وأبو سعيد والحجام دمه ولم
يكن تعرض عليهم بشيء إلا بقوله (ولا تعودن إلى
مثله) ثم قال (إن الله حرم لحومكم على النار إذ
خالط دمي) إشارة إلى أنه طاهر وشفاء عن الأمراض

الباطنة السالكة بصاحبها إلى النار فضلا عن الظاهرة ، كيف وقد شرب أمير المؤمنين عليه السلام ريق النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورغوة فمه حين احتضاره وقال انفتح لي ألف باب من العلم ومن كل باب ألف باب ؟ أفترى أنه لو كان حراما ريق أحدهم على غيره كريق سائر الناس كان علما ونورا حاشاهم ، فإن الإمام عليه السلام (أجل من أن يقاس بسائر الناس ، انفرد عن التشاكل والتماثل من بني الأجناس) .

ولما كانت أيام نبينا زمان ظهور للحق وبيان للصلق الواقع في الجملة أظهر أمثال ذلك تنبيهها للغافلين ، وإرشادا للناظرين ، فلما انتقل من دار الفناء والعناء إلى دار البقاء عليه وعلى آله الصلاة والثناء من الملك الأعلى ، مد الجور باعه وأسدل الظلام قناعه وأرسل الظلم اتباعه ترى الأئمة عليهم السلام لم يظهر منهم أمثاله إلا بطريق الحكاية والنقل لقول النبي صلى الله عليه وآله وفعله مع أنه قد ملأ

الأصقاع ، وأوقر الأسماع قولهم أن كل واحد منهم
نفس النبي وأن أرواحهم ونورهم وطيتهم واحلة ولا
فرق بينهم وبينه إلا في خصائصه المعروفة في السنة
العلماء المستورة في كتبهم وأمثال ذلك ليست منها
وأنهم في غيرها معه على السواء .

وتراهم عليهم السلام لا يتكلمون في هذا
المقام ونظائره إلا بالإشارة من وراء حجب العبارة ،
ويعاملون مع الناس على مقتضى الدولة الباطلة قد
حجبت الأبصار والبصائر ظلمته ظلمات بعضها فوق
بعض إذا أخرج يده لم يكدرها .

فمن لم يجعل الله له نورا يهتدي به إلا أمامه
فماله من نور ولا يظهرون الحق الصراح ويستخفونه
حفظا للتقية وخوفا من فرعون وملأه على أنفسهم
وشيعتهم ومحبيهم وذلك أصل كل بلية ﴿ إن فرعون

علا في الأرض وجعل أهلها شيعة يستضعف طائفة
منهم يذبح أبنائهم ويستحيي نسائهم ﴿١﴾ .

اللهم زخه مد شمال قدرتك حتى ترضى يمين
قدرتك وعجل فرج وليك ومكن له في الأرض ، حتى
لا يستخفي بشيء من الحق مخافة أحد من الخلق .

الوجه الثاني : وهو أعلى من الأول وأدق وهذا إن
منشأ الحسن والقبح والطهارة والنجاسة والنظافة
والخبائة والصفاء والكدورة وغيرها من مقابلات الخير
والشر والسعادة والشقاوة كلها ولايتهم عليهم
السلام من حيث قبولها وإنكارها وإقبالها وإدبارها فما
قبل ولايتهم طهر وطاب وزكى وشفى ولطف ولمع
ونفع واعتدل وجل وصار أهلا للخير والنور على
حسب قبوله ، وما لم يقبل وأدبر وأنكر وخبث ونجس
ونتن وكدر وكثف وأظلم وضر واعوج ومال مفرطاً أو
مفرطاً ودنى وصار أهلاً للشرور والنقصان بحسب

(١) سورة القصص آية ٤

قبوله في الإدبار والإنكار ، فما سمعت أو وجدت أو
رأيت من صفاء وبهاء وسناء واستقامة وكمال وجمال
وحلاوة ونحوها ونظافة وشرافة وطيب وطهارة وغيرها
مما يعد كمالات وفقدانه نقصا كلها منهم عليهم السلام
وبهم ولهم وإليهم وأثر ولايتهم وفرع محبتهم وفاضل
هيئة كمالات وأعمالهم وأقوالهم وأحوالهم ، فلحلاوة في
العسل والسكر رشح وحكاية من حلاوة أفعالهم ، وما
كانت إلا بقبول ولايتهم ، والصفاء النقي في الماء
والبلور والألماس فاضل صفاء أعمالهم ، وكذلك لطف
الهواء وطيبه وعلو الأفلاك وسرعة سير العرش أثر
لطفاتهم وطيبهم وعلو قدرهم وسرعة سيرهم
وحركتهم في طاعة الله .

وكذلك شرافة الشرفاء وسعادة السعداء ونظافة
الأنفقاء وعظمة العظماء وطهارة الأطهار وكل ما هو
كمال في شيء حكاية وما فيهم وأثر من آثارهم .

وأضداد ما ذكر مما يعد نقصا وفقدانا ووجدانه
كمالا أثار صفات أعدائهم وأضدادهم في كل رتبة من
مراتب الوجود من الجماد والنبات والحيوان والجن
وغيرها .

ولا ريب أن الخبائة والرجاسة والنجاسة ظاهرا
وباطنا من صفات النقص الحاصلة من أعراض قبول
ولايتهم وإنكارها الدالة على رذالة ودنائة موصوفاتها
ومحالتها وأضدادها دالة على شرافة محلها وموصفها
حاصلة من مقابلتها لفوارق نور الطهارة والنزاهة
فكيف يجري عليهم ما هم أجروه يفاضل إشراقهم
على حسب تفاوت قابليات القابلين إقبالا وإدبارا
وقبولا وإنكارا ؟

فهم أجروا الطهارة والكمال بإشراقهم في كل
طاهر وكامل بقبوله وعلى قدر قبوله ، وأجروا
الرجاسة والنقص بإشراقهم في كل خبيث وناقص
بعدم قبوله وإعراضه وإدباره عنه ، مثاله كالجدار

المشرقة عليه الشمس قد أنارت بإشراقها منه ما قابلها وأقبل إليها ، وأظلم منه بإشراقها ما قابلها وأدبر عنها من الجانب الآخر ﴿ فضرِبَ بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ﴾ ^(١) فلا يجري على الشمس ما هي أجرته بإشراقها من الظلمة عن الطرف الآخر ، فإن قلت : إن النور من الطرف المقابل لها من الجدار هو أيضا جار بإشراقها فكيف يجري عليها ؟

قلت كما جرى بإشراقها ووجد من النور والظلمة لا يجري عليها أبدا إذ النور هذا ضد للظلمة قائم بإشراقها وفعلها والنور الذي في نفس الشمس لا تقابله الظلمة ولا تضاده وهو قائم بنفس الشمس وذاتها لا بفعلها .

وكذلك الإمام عليه السلام فإن الطهارة والنجاسة والكمال والنقص قائمان بفاضله في كل شيء بقبوله

^(١) سورة الحديد آية ١٣

إقبالا وإدبارا ، فلا يجري عليه ما هو أجراه ، ولا يصل إليه بفعله وفاضله أظهره وأبداه والظاهرة التي فيه لا تقابلها الرجاسة والنجاسة إلا باعتبار الإمكان من جهة قدرة الله تعالى لا من جهة الحكمة ، وقد أجرى سبحانه أفعيله بحسب الحكمة لا القدرة ، فظهارته عليه السلام لا تقابله الرجاسة وكماله لا تقابله النقص ، فكلما تجده عندك من كمال يوصف به الإمام عليه السلام إذ كان حكاية ووصفا وأثرا لكماله ، ومع ذلك يجب عليك تنزيهه عن ذلك الكمال لأنه أثر كماله والأثر يشابه صفة مؤثره من حيث التأثير لا ذاته ، فافهم إن كنت تفهم وإلا فأسلم تسلم .

ولولا ما وعدناه في صدر الكتاب من الاختصار وعدم التطويل والإطناب ، بينان الأقلام ، في ذكر الأدلة في هذا المقام العجب العجيب ، وكفى بذلك دليلا قول الإمام عليه السلام (إن ذكر الخير كنتم أوله وأصله

وفرعه ومعدنه ومأواه ومنتهاه (^(١)) وقوله (طأطأ كل شريف لشرفكم) (^(٢)) فما رأيتُهُ عند أحد من طهر وقدس ونزاهة فهو شريف عند فقله ، وكذلك كون الشيء واسطة الشيء في ذاته وصفاته وما ينسب إليه شرافة فائقة على من يفقدها ، وكذلك كونه محتاجا إليه أشرف من المحتاج ، وهكذا في الصفات الحسنة والأخلاق الحميلة والآثار المستطابة عند الإفهام .

فكل ذي شرافة بصفة وخلق وفعل مطاطئ ومطامن رأسه خاضعا ذليلا عند شرفكم ، إذ هو يرى شرفه في شرفهم لا ينبغي أن يذكر وينظر إليه لقصوره ونقصه ولعدم جامعيته ، لأن ما عنده من الشرافة في شرافتهم كالقطر في البحر ، والذرة في القفر ، وما عنده فرد من نوعها وجنسها وحقيقتها الجامعة لكافة شواذها وشواردها ونوادرها عندهم بحيث لا يشذ عنها

(١) الزيارة الجامعة .

(٢) الزيارة الجامعة .

جهة من جهاتها إلا وهي عندهم ، ولأن ما عنده
استأمله وما وصله إلا بهم عليهم السلام ومحبهم
وقبول ولايتهم ، ودائما فيه محتاج إليهم ، وهم لا
يحتاجون فيما لهم إلا إلى الله ﷻ ، وذلك فخرهم
وعزهم وشرفهم كل الشرف نعم الشرف لا يدانيه
شرف (الفقر فخري وبه أفخر) ^(١) وغير ذلك من
جهات تواضع أرباب الشرف وتذللهم لشرف الأربعة
عشر المعصومين عليهم السلام لو أردنا بسطها لثم
كبير مجلد قبل أن تعد وتنفذ ﴿ وإن تعدوا نعمة الله لا
تحصوها ﴾ ^(٢) فتدبر .

^(١) البحار ج ١٢ ص ٣٠ ر ٢٦ ب ٩٤

^(٢) سورة إبراهيم آية ٣٤



فيما نصب قوله سبحانه ﴿أهل البيت﴾
واعلم أنه اتفق القراء على نصب الأهل في هذه الآية
، وأكثرهم أنه هنا على الاختصاص نظير قوله عليه
وآله السلام (نحن معاشر الأنبياء لا نورث) ^(١)
وابن هاشم أن نصبه على أنه منادي والاختصاص لا
يكون إلا بعد ضمير التكلم ، والفرق بينهما معنى أن
أهل البيت مصرح عليهم بإذهاب الرجس عنهم
وطهارتهم وغيرهم مسكوت عنه النداء ومسلوب عنه
ومقطوع على عدم طهارته على الاختصاص بأن
التطهير بهم عليهم السلام دون الغير ، وهو هذا
الذي تفيله الأخبار وترجحه وهو الحق كما سيظهر
لك ، مع الأنبياء عليهم السلام معصومون مطهرون
من الرجس والدنس ومن الفواحش ما ظهر منها وما

^(١) البحار ج ٢٨ ص ١٠٤ ر ٣ ب ٣

بطن وكذلك الملائكة ، فكيف التوفيق ؟ وأجيب بأن
الحصر إضافي بالنسبة إلى بني آدم وإلى قوم النبي وأمة .
أقول : والحق أن الأنبياء والرسل والملائكة
كلهم رعايا وأمة مأمورون بأمر الأربعة عشر الطاهرين
عليهم السلام عاملون بأحكامهم وما خلق شيء إلا
وقد أمر بالطاعة لهم ﴿ إن الدين عند الله
الإسلام ﴾ ^(١) .

وسيطهر الأمر ويرتفع الالتباس في كرتهم
وظهور دولتهم إنشاء الله حين رجوع الأنبياء كلهم تر
لهم حكما وقواما في أطراف الأرض يعلمون الناس
شرائع الإسلام وقواعده ، يأمرون الناس بأمرهم
عليهم السلام ويأثمرون به ، ليس هناك دين إلا دينهم
ولا شرع إلا شرعهم ولا أمر ونه وحاكم وداع إلا هم
عليهم السلام أو عنهم ، والختم آية الفتح ودليله

^(١) سورة آل عمران آية ١٩

(بكم فتح الله وبكم يختم)^(١) (الخاتم لما سبق
والفاتح لما استقبل والمهيمن على ذلك كله)^(٢)
﴿ كما بدأكم تعودون ﴾^(٣) .

نعم في رجعتهم يرتفع السحاب ، ويرفع
الحجاب ، ويكشف عن حقيقة الأمر شيئاً فشيئاً ، وفي
الأول لضعف بنية العالم وأهله كان من وراء السحاب
، فعليك بملاحظة قوله عليه السلام في حديث النور (أنا
الذي أنتقل في الصور كيف أشاء من رأني فقد رأيهم
ولو ظهرت للناس على صورة واحدة لهلك في الناس
وقالوا لا يزول ولا يتغير) الحديث .

وغيره حتى يظهر لك الأمر ويزول الإشكال ،
ولكن الجواب عن الإيراد بوجهه :

الوجه الأول : الاختصاص إضافي فيما بين أفراد
البشر إنهم هم الذين أذهب الله عنهم الرجس

^(١) الزيارة الجامعة الكبيرة .

^(٢) الزيارة الجامعة الكبيرة

^(٣) سورة الأعراف آية ٢٩

وطهرهم تطهيرا دون سائر الناس ، كما في بعض
الأخبار في أصحاب الكساء وما كان معهم تحته سادس
من البشر ، وفي آخر وهو طويل ، بقول الله سبحانه
(يا ملائكي وسكان سماواتي ما خلقت سماء مبنية ولا
أرضا مدحية ولا فلكا يدور ولا فلكا يسري ولا بحرا
يجري إلا لأجل هؤلاء الذين هم تحت الكساء . قالوا يا
رب من الذين هم تحت الكساء ؟ قال الله تعالى : هم
فاطمة وأبوها وبعلها وبنوها ، وقال جبرائيل : أتأذن لي
أن أهبط إلى الأرض فأكون لهم سادسا ؟ قال : أذنت
لك فنزل جبرائيل عليه السلام وسلم إلى أن قال : إن الله قد
أذن لي أن أكون لكم سادسا أتأذن لي أن أدخل معكم
تحت هذا الكساء فأكون لكم سادسا ؟ قال : نعم قد
أذنت لك فدخل معهم تحت الكساء وقال : إن الله
يقرئك السلام ويخصك بالتحية والإكرام ويقول :

﴿ إنما يريد الله ليذهب عنكم ... ﴾ الآية ^(١) إلى آخر الحديث .

وفي علة منها إن أم سلمة أرادت أن تدخل معهم فلم يأذن النبي لها وقال إنك من خير وإلى خير ، وفي رواية قال جبرائيل وإنا منكم يا رسول الله قال أنت منا . هي

فظهر أن الحصر بالنسبة إلى نوع البشر ، أما الملائكة فلا شك أن لهم عصمة وطهارة لكن بين الطهارتين مراتب عديدة وأيضاً أن التخصيص بالإضافة إلى أهل عصره ومن بعده إلى آخر الدنيا فلا ينال في طهارة الأنبياء عليهم السلام وهذا الجواب ظاهري إقناعي .

الوجه الثاني : إنه اختصاص حقيقي بحيث لا يشذ عنه فرد وشيء من أحاد الخلق بشراً كان أو غيره من ذي روح وغيره مجرداً أو مادياً .

^(١) حديث الكساء .

يعني أن الطهارة الحقيقية المؤكدة من الله سبحانه بهذه التأكيدات الأكيدة والتلويحات البالغة الشديدة من الكلمة ﴿إنما﴾ والجملة الفعلية المفيدة للتجدد ، والمستقبلية الصريحة في الدوام ، وتكريرها ثلاثا وتأكيدها بقوله ﴿تطهيرا﴾ التي تكشف أنها ما به اعتناء ونظر من الله سبحانه كما اعتناء وحق نظر وإنها طهارة ليس فوقها طهارة في الإمكان خاصة بهم عليهم السلام إذ لو كانت فليس لها محل دونهم عليهم السلام إذ ليس ولا يكون مخلوق أعلى منهم أو يساويهم وما يوجد في غيرهم فهي دونها على حسب رتبته من الكون .

الوجه الثالث : إن كلما استحق شيئا من النظافة والطهارة والكمال والشرافة فهو داخل في بيتهم عليهم السلام ، فعلى قدر قبول ولايتهم دخل في بيتهم وعلى مقدار دخوله استأهل كمالا ، ومن دخله كان آمنا .

فمن قبل في ذاته وباطنه وظاهره وإعراضه ،
وقابل في باطنه دون ظاهره وبالعكس وفي ذاته دون
صفاته وإعراضه وبالعكس ، وذلك هو السبب في
اختلاف الأشياء كونا وشرعا ذاتا وصفة ، وهو قول
أمير المؤمنين عليه السلام (فإن الدهر فينا قسمت حدوده
وعلينا أخذت عهوده ولنا برزت شهوده) فكل جمال
ترى أو تسمع فهو لهم قد اتخذوا الجميل بيتا له بقبوله
وأودعه فيه نعم ما قيل :
فكل جميل حسنه من جماله معار له بل حسن كل مليحة

وسياتي لهذا مزيد بيان فترقب .

الكتاب

الكتاب

فيما يراد من أهل البيت

لا يخفى عليك أن المراد من أهل البيت في الآية الشريفة الأئمة الاثنا عشر والصديقة صلوات الله عليهم بنص الروايات المتواترة معنى ، مضافا إلى اتفاق الخاصة ، وكثير من العامة من رواتهم ، والمسألة لغاية وضوحها وشلة اشتهارها قد استغنت عن تحشم الاستدلال ، والإطناب في المقال ، إلا إنني أورد نبذا من الأحاديث لشمولها على مطالب لا ينبغي أن تخفى منها ما رواه ابن بابويه بإسناده عن عبدالرحمن بن كثير قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : ما عني الله تعالى بقوله ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ ؟ قال (نزلت في النبي وأمير المؤمنين والحسن والحسين وفاطمة عليهم السلام فلما قبض الله تعالى نبيه كان أمير المؤمنين إماما ثم الحسن ثم الحسين ثم وقع تأويل

هذه الآية ﴿ وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ﴾ (١).

وكان علي بن الحسين إماما ثم جرت في الأمة من ولد الأوصياء فطاعتهم طاعة الله ومعصيتهم الله ﷻ.

وما رواه في العيون بإسناده عن الريان بن الصلت عن الرضا ﷺ في حديث المأمون والعلماء وسؤالهم الرضا ﷺ في الفرق بين آل رسول الله صلى الله عليه وآله والأمة فكان في الحديث :
(قل : فصارت الوراثة للعترة الطاهرة لا لغيرهم .

فقال المأمون : من العترة الطاهرة ؟

فقال الرضا ﷺ : الذين وصفهم الله في كتابه فقل
ﷻ ﴿ إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
ويطهركم تطهيرا ﴾ وهم الذين قال رسول الله صلى
الله عليه وآله : إني خلف فيكم الثقلين كتاب الله

(١) علل الشرائع ٢٠٥

وعترتي أهل بيتي ألا وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي
الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما ﴿ يا أيها الناس
لا تعلموهم فإنهم أعلم منكم ﴾ ، والحديث قالت
العلماء فأخبرنا هل فسر الله تعالى الاصطفاء في
الكتاب ؟

فقال الرضا : فسر الاصطفاء في الظاهر سوى الباطن
في اثني عشر موطنًا فأول ذلك قوله تعالى ﴿ وأنذر
عشيرتك الأقربين ورهطك المخلصين ﴾ .

هكذا في قراة أبي بن كعب وهي ثابتة في
مصحف عبدالله بن مسعود وهذه منزلة رفيعة وفضل
عظيم وشرف عال عنى الله بذلك الآل فذكره رسول
الله فهذه واحدة .

والآية الثانية في الاصطفاء قول الله ﷻ ﴿ إنما
يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم
تطهيرا ﴾ ، وهذا الفضل الذي لا يجهله أحد إلا

معاندا إضلالا منه فضل بعد طهارة تنتظر
وهذه الثانية (الحديث .^(١)

ومنها ما رواه محمد بن يعقوب بسند إلى ابن
مسكان عن أبي بصير :

قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى
﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي
الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ .

فقال : نزلت في علي ابن أبي طالب والحسن والحسين
عليهم السلام .

فقلت له : إن الناس يقولون فما له لم يسم عليا وأهل
بيته في كتاب الله تعالى ؟

فقال : قولوا لهم إن رسول الله نزلت عليه الصلاة ولم
يسم الله لهم ثلاثا ولا أربعا حتى كان رسول الله هو
الذي فسر ذلك لهم ، ونزلت عليه الزكاة ولم يسم لهم
من كل أربعين درهما درهما حتى كان رسول الله هو

^(١) الأماي للشيخ الصلوق ٥٢٢

الذي فسر ذلك لهم ، ونزل الحج فلم يقل لهم طوفوا
سبعاً وكان رسول الله هو الذي فسر لهم ذلك ، ونزلت
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم نزلت
في علي والحسن والحسين .

فقال رسول الله في علي : من كنت مولاه فعلي
مولاه .

وقال : أوصيكم بكتاب الله وأهل بيتي فإنني سألت الله
ﷻ أن لا يفرق بينهما حتى يوردهما عليّ الحوض
فأعطاني ذلك .

وقال : لا تعلموهم فهم أعلم منكم .
وقال : إنهم لن يخرجوكم من باب هدى ولن
يدخلوهم في باب ضلالة .

ولو سكت رسول الله ولم يبين من أهل بيته
لادعاهما آل فلان وآل فلان ، ولكن الله ﷻ نزل في
كتابه تصديقاً لنبيه ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ فكان علي

والحسن والحسين وفاطمة ، فأدخلهم رسول الله تحت
الكساء في بيت أم سلمة ثم قال : اللهم إن لكل نبي
أهلا وثقلا وهؤلاء أهل بيتي وثقلي .

فقالت : أم سلمة أأست من أهلك ؟

فقال : إنك إلى خير ولكن هؤلاء أهلي وثقلي .

فلما قبض رسول الله كان علي عليه السلام أولى
الناس بالناس لكثرة ما بلغ فيه رسول الله وإقامة
للناس وأخذ بيده حضر ، فلما مضى علي عليه السلام لم
يكن يستطيع علي ولم يكن ليفعل أن يدخل محمد بن
علي ولا العباس بن علي ولا أحدا من ولده إذا لقال
الحسن والحسين عليهم السلام إن الله تبارك وتعالى
أنزل فيك وأمر بطاعتنا كما أمر بطاعتك ، وبلغ فينا
رسول الله كما بلغ فيك ، واذهب عنا الرجس كما
أذهب عنه ، فلما مضى علي كان الحسن أولى بها
لكبره ، فلما توفي لم يستطيع أن يدخل ولده ولم يكن
ليفعل ذلك ويقول الله تعالى يقول ﴿ وأولو الأرحام

بعضهم في كتاب الله ﷻ فيجعلها في ولده إذا فقال
الحسين : أمر الله تبارك وتعالى بطاعتي كما أمر بطاعتك
وطاعة أبيك ، وبلغ في رسول الله كما بلغ فيك وفي
أبيك وأهب عني الرجس كما أذهب عنك وعن أبيك
، فلما صارت إلى الحسين لم يكن أحد من أهل بيته
يستطيع أن يدعي عليه كما كان هو يدعي على أخيه
وعلى أبيه لو أراد أن يصرفا الأمر عنه ولم يكن ليفعل
ثم صارت حين إلى الحسين عليه السلام فجرى تأويل هذه
الآية ﴿ وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب
الله ﷻ ﴾ ، ثم صارت من بعد الحسين لعلي بن الحسين
ثم صارت من بعد علي بن الحسين إلى
محمد بن علي .

وقال : الرجس هو الشك والله لا نشك في
ربنا أبدا . هي ^(١)

^(١) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٤٩

إياك أن تغفل عما في رواية ابن كثير من قوله
عليه السلام في آخرها (فطاعتهم طاعة الله ومعصيتهم
معصية الله)^(١) مع قوله في حديث العيون (أ فضل
بعد الطهارة ننتظر؟) يعني أنه ليست فضيلة فوق
فضيلة الطهارة حتى ننتظر ، بل فضيلتها جامعة
وحاوية للفضائل كلها بحيث لا يخرج شيء من أفرادها
 وأنواعها في الأقوال والأفعال والأحوال وغيرها من
فضيلة الطهارة فمن ثم صارت طاعة الله في طاعتهم
أو عين طاعتهم ، وكذلك معصيتهم وغيرها (من
أطاعكم فقد أطاع الله ، ومن عصاكم فقد عصى الله ،
ومن أحبكم فقد أحب الله ، ومن أبغضكم فقد أبغض
الله ، ومن اعتصم بكم فقد اعتصم بالله ، ومن
جهلكم فقد جهل الله ، ومن تخلى عنكم فقد تخلى من

^(١) الأما لي للشيخ الصدوق ص ٦٤٠

الله (^(١)) ، وصار رضاهم رضا الله وسخطهم سخط الله وأسفهم أسف الله وغضبهم غضب الله .

فلو كان فيهم جهة نقص وفقدان كمال لما كانت طاعتهم في تلك الجهة طاعة الله وسبب رضاه كانت معصية الله ومعرضا لسخطه وانتقامه ، إذ كل نقص وفقدان يناقض الطهارة من ذلك النقص ويضاده وضد الطهارة رجس ، ومحبة الرجس وطاعة الله به ليست طاعة الله ولا محبته ، فلا تكون طاعتهم مطلقا طاعة الله إلا أن يكونوا طاهرين مطهرين مطلقا في جميع شؤوناتهم ومقاماتهم من الجهات كلها وهذا إن شاء الله واضح ولا حاجة للتوقف .

وقد رأيت قريبا من أربعين حديثا من طرق الخاصة كلها متفقة في أن المراد من أهل البيت في الآية المعصومون الأربعة عشر ، ومن طريق العامة قريبا من خمسين في أصحاب الكساء الخمسة .

(١) الزيارة الجامعة الكبيرة .

نعم ورد في ذلك روايات صعبة على الأذهان ما
يحتاج حلها إلى توضيح وبيان .

منها ما رواه في الكافي بسنده إلى محمد بن علي
الحلي عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ
اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
تَطْهِيرًا ﴾ يعني الأئمة وولايتهم من دخل فيها في بيت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ^(١) . وغيرها بهذا
المعنى كثير يطلع عليه المتتبع الخبير .

ووجه الصعوبة والإشكال إذهاب الرجس
بمعانيه عن كل من دخل في ولايتهم بقبوله إياها
والتسليم بها ، فمن معانيه الذنوب صغيرة وكبيرة ،
والشك والريب والسهو والنسيان والكثير من أهل
ولايتهم أصحاب الكبائر فضلا عن الصغائر مبتلون
بالشك والسهو والنسيان ، ولو في بعض الأحيان ،
وقد روي أنه لا يخلو من النسيان أحد من أفراد

^(١) الكافي ج ١ ص ٤٢٣ ر ٥٤

الإنسان غير معصوم عليه السلام ، فكيف يدخل في آية
التطهير من لا يفارق من الرجس ولو بعضاً من معانيه
السابقة قل أو كثر ؟

أقول ولا قوة إلا بالله : إن المقصود بالذات من
الآية والمخصوص بالفضل واللفظ والكرامة
والتشريف من دون الخلق الأربعة عشر المعصومين
عليهم السلام ، اختصهم لنفسه وعلاهم على جميع
بريته وجعلهم صنائعه والخلق صنائع لهم .

وهو قول أمير المؤمنين عليه السلام (نحن صنائع الله
والخلق بعد صنائع لنا) ^(١) واطلع سبحانه إليهم
عليهم السلام اطلاعه فما وجد فيهم في ظاهرهم
وباطنهم وذواتهم وصفاتهم وأعراضهم وجميع نسبهم
وإضافاتهم شيئاً لأنفسهم أو لغيرهم من دون الله ، بل
رآهم في كل ما لهم لله من دون أنفسهم ولا للخلق
فجعلهم معانيه وأركان توحيده وأشهداء وأعضاءاً ومناة

^(١) نهج البلاغة ج ١١ ص ١١٣

لخلقه ، واتخذهم بيوتا لنفسه ، ومحالا لولايته ومحبته ،
وأوعية لمشيته ، فهم بيوت الله وأهلها التي قد أذن الله
أن ترفع وبذكر فيها اسمه ، يسبح له فيها في الغدو
والأصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ،
وقد طهرها للطائفين والعاكفين والركع السجود
ورفعها الله وبلغ بها أرفع درجات المقربين .

فكل رفيع بالغاما بلغ دونها وضيع ، وكل
شريف كائنا من كان عندها مطأطأ إذ لا يرى لديه
رفعة وشرافة إلا ويرأها عند رفعتهم وشرافتهم ضعه
ودناعة ، ولديهم منها ما تنحط العقول دون إدراكها ،
فضلا إن تحصيها ، وقصرت الأوهام والإفهام إن تناولها .
فكيف أن تحيط بها ؟

فهم آل الله وخاصته وخالصته من دون
خلقه ، فمن ثم عصمتهم وطهارتهم أعلى وأجل بما لا
يتناهى من عصمة وطهارة وجدت في غيرهم ، وذلك
الغير إن كان من أهل العصمة وهم الأنبياء والأوصياء

فطهارته من جهة دخوله في ولايتهم عليهم السلام
التي هي بيتهم الذي هو كهف الوري من دخله كان
آمناً من الشك والخطأ والزلل وسائر الأرجاس
والأخبثات .

ولما كان الأنبياء والأوصياء لم تكن لهم عصمة
وولاية إلا بالإقرار بولاية علي وآله عليهم السلام
والتمسك بجلهم وعروة محبتهم فبذلك دخلوا بيت
ولاية الله وحصنه دون غيره (ولاية علي بن أبي
طالب حصني من دخل حصني أمن من عذابي)^(١)
فليست لهم طهارته وشرافة إلا بلخول بيت ولايتهم
وحصن محبتهم ، فطهارة الأئمة عليهم السلام
وعصمتهم بالله ومنه دون غيره من الخلق وطهارة
الأنبياء والأوصياء بهم ومنهم وتبعيتهم ، وإنهم كانوا
يطابقون مع الأئمة عليهم السلام في جميع جهات
التبعية فيعرفون تبعاً بتعريف الله لهم ، ويعربون

^(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ١٣٦

ويتأثرون بإعراهم بفعل الله ويتطهرون من حيث
أنهم صفاتهم وإبداهم الجزئية الحاملة لشؤون ولايتهم
وخلفائهم القائلون بقولهم العاملون بإرادتهم .

ثم لما كان كل من الأنبياء قابلا لولايتهم ،
وداخلا بها بجميع مراتبهم الظاهرة والباطنة في الغيب
والشهادة ذاتا وصفة قولاً وفعلًا وخلقا ومعرفة ، مقبلا
إليهم في امثال مراداتهم وتحصيل مرضاتهم الذي هو
تحصيل مرضات الله وامثال أوامره أتم إقبال بأشد
سعي واهتمام كل على حسبه ، كان طاهرا ومطهرا من
جميع الأرجاس والأخبث والأدناس في مراتبه كلها .

نعم قد صدر عن بعضهم ترك ما هو الأولى
والأرجح ، وذلك لا يخرجهم عن حد العصمة ومرتبة
النبوّة الخاصة ، إذ ما كان هذا إلا في مقام إعراضهم
ونسبهم المتعلقة إلى الرعية ، إما في ذواتهم وشؤوناتهم
في أنفسهم قد طهرهم الله وعصمهم ، فهم مبرؤون
منزهون لا يتطرقهم فتور ولا نقص لا في فعل ولا ترك

كيف وحقايقهم لو قسم نور واحد منهم على جميع
أهل الأرض لكفاهم وأغناهم وإن كان الغير الداخل
في بيتهم عليهم السلام بقبول ولايتهم من سائر
الخلق دون الأنبياء ، فإنما الأشكال فيه من حيث أن
فيهم من يقترف السيئات ، ويرتكب الكبائر الموبقات
، فكيف يكون من أهل البيت الذين أذهب الله عنهم
الأرجاس وعموم الأدناس مما ذكر سابقا ولم يذكر ، بل
لم يخطر ببال بشر إذ حسنات الأبرار سيئات المقربين ؟
وحله : إن غيرهم كونه من البيت إنما هو
بقبول ولايتهم والتولي بهم والتبري من أعدائهم ، ولا
يدخل البيت إلا بذلك ، ولا أظنك أن تشك إن الناس
تفاوتت فيه تفاوتاً بينا ويختلف اختلافاً فاحشاً ، ويجمع
الكل إنهم طاهرون في الميلاد وهو أول النعم لمن
أحبهم ووالاهم كما ورد وروي متظافراً أنه (لا
يغضهم إلا ثلاثة ، ولد زنى وولد حيض ومن طعن

في عجائته ، وأنه لا يحبنا إلا من طابت ولادته وإنه لا يحبنا إلا أهل البيوت وأشرف القوم) وأمثالها كثيرة .

فخبث الولاية رجس أذهب الله عن محبي أهل البيت عليهم السلام وهذا أدنى ما أنعم الله به على شيعتهم وأولها ، ولا يكون أحد وليا لهم إلا به ، وكذلك رجس الكفر والشرك والنفاق ، فمن أحبهم ودان بولايتهم فأولئك مبرؤون عن رجس الكفر بالله وبرسوله وبأوليائه وبآياته كفر وجحود وإنكار براءة ، وكفر أمر وهو قوله تعالى ﴿ لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد ﴾ ^(١) وقوله تعالى ﴿ ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار * جهنم يصلونها وبئس القرار ﴾ ^(٢) وقوله ﴿ أفؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ﴾ ^(٣) وقوله ﴿ كفرنا بكم وبدا

^(١) سورة إبراهيم آية ٧

^(٢) سورة إبراهيم آية ٢٨-٢٩

^(٣) سورة البقرة آية ٨٥

بيننا وبينكم العداوة ﴿^(١)﴾ وعن رجس الشرك شرك
العبادة .

فإن من عبد الله وهو موالي لعلي آله عليهم
السلام قائلاً بإمامتهم ، وجاهدا لكل وليجة سواهم
فقد عبد الله ووحده ، ومن والى غيرهم معهم أو
بدونهم فقد قال بإله جعل ذلك الغير وليا وشاهدا
وعضدا فهو غير الله سبحانه ، إذ قال عز من قال ﴿ ما
أشهدتم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم
وما كنت متخذ المضلين عضدا ﴾ ^(٢) ويشير إلى هذا
ما رواه العياشي في تفسيره عن أبي بصير قال سمعت
أبا عبد الله عليه السلام يقول (ولا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو
إله واحد) ^(٣) .

يعني بذلك لا تتخذوا إمامين إنما هو إمام واحد
، وما في كنز الفوائد مسندا إلى أبي عبد الله عليه السلام في

^(١) سورة الممتحنة آية ٤

^(٢) سورة الكهف آية ٥١

^(٣) الحاصل ٥٩٩

قوله تعالى ﴿ أأله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾
أي إمام هدى مع إمام ضلال في قرن واحد) . هي ^(١)
، ونظائرها من الأخبار الدالة صريحا على أن الآيات
القرآنية التي خوطب وأريد بها الكفار بالربوبية
والمشركون فيها تفسير إنما يراد بها في التأويل والباطن
الكافرون بالولاية لأهل البيت الطاهرين عليهم
السلام والمشركون فيها ، وذلك غير خفي عند الممارس
الماهر ، ويشهد بذلك ما رواه الصدوق رضي الله عنه
في أماليه مسندا إلى معروف بن خربوذ المكي عن أبي
الطفيل عامر بن وائلة عن حذيفة بن أسيد الغاري
قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله (يا حذيفة إن
حجة الله عليكم بعلي بن أبي طالب عليه السلام
الكفر به كفر بالله ، والشرك به شرك بالله ، والشك
فيه شك في الله والإلحاد فيه إلحاد في الله ، والإنكار له
إنكار لله ، والإيمان به إيمان بالله ، لأنه أخو رسول الله

^(١) تأويل الآيات ص ٣٩٧

ووصيه وإمام أمته ومولاهم . وهو جبل الله المتين ،
وعروته الوثقى التي لا انفصام لها ، وسيهلك فيه اثنان
ولا ذنب له ، محب غال ، ومقصر قال ، يا حذيفة لا
تفارقن عليا فتفارقني ، ولا تخالفن عليا فتخالفني إن
عليا مني وأنا منه ، من أسخطه فقد أسخطني ومن
أرضاه فقد أرضاني (^(١)) هي

وهكذا رجس النفاس إنما هو نصيب من لم
يؤمن بأهل البيت عليهم السلام ، بل يقولون
بأفواههم ما ليس في قلوبهم خوفا أو طمعا ويعرفون
بسيماهم من الانقباض والاشمئزاز عند ذكرهم بما
أناهم الله من الفضل والكرامة أو تعرفون في لحن
القول بقولهم أيكم زادته هذه إيماناً ، أو قولهم (قلوبنا
غلف) ^(٢) يعني لا نفهم ما قلتم ، أو (قلوبنا في أكنة
لا تتأثر بما تقولون ولا تقبل) ، وغيرها من كلماتهم

^(١) الأُمالي للشيخ الصدوق ص ١٩٧

^(٢) تصحيح الاعتقاد ص ١٢٤

الكاشفة عما في قلوبهم من الأمراض والأغراض
﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ﴾^(١) .

وأما الذين آمنوا بهم ودخلوا في بيت ولايتهم
بالتسليم لهم والرد إليهم ، إذا تليت عليهم آيات الله
وما آتاهم من كرامته وفضله زادتهم إيمانا فإذا هم
يستبشرون ، وذلك هو المعيار وعليه المدار في تمييز
الفريقين ، وفي ذلك مضافا إلى نص الكتاب روايات
في البين لا تحصى .

وأما رجس اللغة والعذاب اللازمين لما مر من
معانيه من الكفر والنفاق والشرك فقد أذهبنا ودفعنا
بإذهاب ملزوماتهما وأسبابهما وهو قوله تعالى
﴿ ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون ﴾^(٢) وقوله
عز من قائل ﴿ كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا
يؤمنون * وهذا صراط ربك مستقيما ﴾^(٣) .

^(١) سورة البقرة آية ١٠

^(٢) سورة يونس آية ١٠٠

^(٣) سورة الأنعام آية ١٢٥-١٢٦

ومعلوم أن شيعتهم ومحبيهم هم المؤمنون دون
غيرهم وهم أولو الأبواب أرباب العيون الأربع
الظاهرين والباطنين الذين فيهم قال سبحانه
﴿ أن رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ ^(١) ، وقال ﴿ وكان
بالمؤمنين رحيمًا ﴾ ^(٢) وقال ﴿ ورحمتي وسعت كل
شيء فسأكتبها للذين يتقون ﴾ ^(٣) .

والذي تراه في شيعتهم ومحبيهم من الابتلاء في
أبدانهم وأموالهم وأولادهم وما يعينهم أمره إنما هو
بلاء حسن وتمحيص وتخليص من الكثافات
والكدورات العارضة لهم بما كسبت أيديهم (البلاء
للولاء كاللهب للذهب) ليكونوا يوم لقائهم ربهم
طاهرين مطهرين مما اقترفوه من الذنوب والسيئات .
وليس ذلك بعذاب إذ العذاب هو الخزي في
الحياة الدنيا وعذاب الآخرة أشد وأخزى .

^(١) سورة الأعراف آية ٥٦

^(٢) سورة الأحزاب ٤٣

^(٣) سورة الأعراف آية ١٥٦

وأما رجس الشك في الله كما مر في الحديث السابق (إن الرجس هو الشك فإننا لا نشك في ربنا أبدا)^(١) وفي بعض غيره مثله ، فتخصيصه بالذكر في بعض مع المراد هو العموم كما هو تصريح كثير من الأخبار ، إنما هو لكونه كثير الابتلاء لأكثر الناس ، بل لا يخلو غير الأنبياء والأوصياء إلا أوحدي من الرعية إذ أقل شيء قسم بين العباد اليقين لا سيما إذ اعتبر الدوام والاستمرار بحيث لا يخطر بباله توقف ولا شك في دينه أبدا .

وهذا صفة المؤمن الخالص الذي هو أعز من الكبريت الأحمر ، ولأن من سلم من الشك في ربه فقد سلم من سائر معاني الرجس كله أو جلّه ، وليس عكسه كذلك كأكثر أفراد الرعية والواحد من الناس السالم من الشك أقل قليل أحاد الناس في الأعصار ، كسلمان وأبي ذر والمقداد ونظائرهم في كل دهر وذلك

(١) بصائر الدرجات ص ٢٠٦

ما رواه العياشي عن الفضيل بن يسار عن
أبي جعفر عليه السلام :

قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله لما قبض صار
الناس كلهم أهل جاهلية إلا أربعة علي والمقداد
وسلمان وأبو ذر .

فقلت : فعمار ؟

فقال : إن كنت تريد الذين لم يدخلهم شيء فهؤلاء
الثلاثة ^(١) .

وما رواه الكشي معنعنا عن أبي بكر الحضرمي
قال .

قال أبو جعفر عليه السلام : ارتد الناس إلا ثلاثة نفر ،
سلمان وأبو ذر والمقداد .

قلت : فعمار ؟

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ١٩٩

قال : وكان جاض جیضة ثم رجع فقال : إن أردت
الذي لم يشك ولم يدخله شيء فـللقداد . هي ^(١)
انظر إلى هذين الحديثين إذ خرج فيهما عمارا
من الذين لم يشكوا في إمامهم فإذا لا يشكون في ربهم
وفي دينهم فكيف بغيره وقد ذكر في بعض المقامات من
خواص الشيعة ، وقال فيه النبي صلى الله عليه وآله
(إن عمارا ملئ إيماناً من قرنه إلى قدمه) ^(٢) .

فميله بمجرد اضطرابه في القلب وتردده مرة من
غير أن يظهر منه شيء في الخارج إذا كان ينحط مقامه
ومنزلته عن درجة القرب والإخلاص ، فكيف يصير
شأن من تردد في ربه في أكثر آناته ويضطرب في جل
حركاته وسكناته .

فالرجل دخوله في ولاية أهل البيت عليهم
السلام وكونه من أهله بمقدار خلوه من الشك والتردد

(١) الاختصاص ج ١ ص ١٩٩

(٢) البحار ج ٩ ص ٣٥ ب ٦

، فكلما كان في الصلح ظاهرا وباطنا ثابت القدم ،
وفي يقينه في دينه أشد وأدوم ، كان دخوله في أهل
البيت وكونه منهم أريد وأكمل وأتم ، إلى أن يصير
حبه من كل جهة حبهم وبغضه من أي نحو بغضهم ،
إذ لا تكاد ترى فيه شيئا وشأنا غير تبعيتهم ومعاودة
أعدائهم من قول وفعل وعمل وخلق ومعرفة ، ولا
بأس أن نذكر نبذا من الأخبار إثباتا لذلك ، وتوضيحا
للمسالك للسالك .

منها ما روي بطريق العامة عن أبي بريثة عن
أبيه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم
(إن الله تعالى أمرني أن أحب أربعة من أصحابي
أنخبرني أنه يحبهم .

قال : فقلنا من هم يا رسول الله ؟

قال : إن عليا منهم ، ثم قال مثل ذلك في اليوم
الثالث .

فقال : من هم يا رسول الله ؟

فقال : أن عليا منهم وأبا ذر الغفاري والمقداد بن
الأسود الكندي وسلمان الفارسي رضي
الله عنهم) . ^(١) ومثله معنى روايات منهم .

أفلا ترى رسول الله قد قارنهم رضي الله عنهم
مع إمامهم علي بن أبي طالب عليه السلام في كونهم أحياء
الله وأحياء رسوله وأمر الناس بحبهم كما أمرهم بحب
أمامهم ، وليس هذا إلا لمتابعتهم إمامهم متابعة في
القول والعمل والاعتقاد ، إذ لا يكون أحد حبيبا لله
ورسوله إلا بذلك الاتباع ، وهو قوله ﷺ ﴿ قل إن
كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ ^(٢) .

يعني لا يكفي للرجل أن يحب الله فيصير ممن
يحبه الله حتى يتبع رسوله في سنته ، ويتقرب إليه
بنوافل ، شريعته في الأقوال وإلى ذلك يرشد ما في
الحديث القدسي (لا زال العبد يتقرب إلي بالنوافل

^(١) كشف الغمة ج ١ ص ١٠٥

^(٢) سورة آل عمران ٣٦

حتى كنت أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يبصر به (الحديث .

فذلك العبد هو الذي أمر الله بولايته ومحبته ،
ونهى عن معاداته ومخالفته ، من عاداه فقد عادى أئمة
، إذ ليس فيه إلا تبعيتهم والتبري من أعدائهم ، ولا
حيثية غيرها ، فمن أحب التابع فقد أحب المتبوع ،
ومن خالفه وعاداه من تلك الحيثية فهو بريئ عن
متبوعه وناصب معاند ، وهو قوله عليه السلام (الناصب من
نصب العداوة لشيئتنا لأنهم يوالونا ويفارقون من
عدانا) .

وأما رجس المعاصي والسيئات ، واقتراف
الذنوب والخطيات فهذه لا تنشأ عن شيعتهم ومحبيهم
إلا من جهة اللطخ والتلوث من مخالطة أعدائهم
ومجالستهم في المنازل الباطنة والظاهرة والمواقف
الغيبية والشهودية ، فصدورها عنهم اعتباري نسبي لا

ذاتي ، لأن ذواتهم وطينتهم خلقت من عليين ، كتاب
الأبرار ، من فاضل طينة أئمتهم عليهم السلام .
فمن ذلك تراهم يقبلون أوامرهم ويتحملون
أسرارهم كل بحسبه ، ويستبشرون بذكر فضائلهم
ويحزنون لحزنهم ، ويفرحون لفرحهم ، وترى أفئدتهم
تهوي إليهم ﴿ فاجعل أفئدة من الناس تهوي
إليهم ﴾ ^(١) وقلوبهم تحن إليهم من دون الناس ، ولا
تميل إلى غيرهم حتى تتأثر وتتلطخ من فروعه ورجسه
، بل قلوبهم معصومة مطهرة لا تعصي الله أبدا .

بل إنما تصدر المعصية منهم ، إما من جهة
نفوسهم المتأثرة من مجالسة أهل الكفر والشرك
والنفاق واتباعهم ومجاورتهم تأثرا عرضيا كتلوث
الثياب بالوسخ والدرن ، وتلطخ البدن والثوب
بالتراب وغيره من سائر الكثافات والألوان
والأعراض ، أو كالمرآة الصافية زجاجتها المتكدرة من

^(١) سورة إبراهيم آية ٣٧

خارج ، أو من جهة ظاهرهم المنفعل من مجالسة أبناء
جنسه من المخالفين المعاندين ، أو العاصين العادين أو
المقصرين الكسلين القاعدين ، انفعالا عرضيا تبعا ،
بحيث كلما ركب أمرا من أخلاقهم الفضيعة وفعالهم
الشنيعة اشمأز قلبه وتنفر لبه ولا يعجبه كسبه وشغله
حين ارتكابه وبعد فراغه يندم ، وكلما ذكره يتوجع
ويتألم ، وذلك علامة أنه بالعرض ولو استمر على
حاله ، وأصر على منواله ، إلى أن آل بحيث لا يتألم
بقبيح فعالة وأحواله ، ولا يتأثر حتى ينزجر ويستغفر ،
فذلك علامة سوء الخاتمة وأنه طبع الله على ذلك
القلب وختمه ، نستجير بالله من ذلك وأسأله أن
يسلك بنا خير المسالك ويختمنا به .

وأما أهل الشقاق ، وأرباب الكفر والشرك
والنفق مع أئمة الصلق والوفق ، مثلهم كالمرآة
المتلوثة المعوجة ذاتا ، شأنه الباطن والكذب والشقاق ،
وقولهم تردد وريبة وفتنة فهم في ريبهم يترددون لا

يميلون إلى الصلح والحق والخير أبدا إلا في ظاهرهم
تمام للحجة يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم
وقلوبهم له منكرة وهم مستكبرون ولا يزال بنيانهم
الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم .

وما يصدر من ظاهرهم من الخير صورة ليس
إلا من مخالطة المؤمنين ، أهل الحق واليقين ومجاورتهم
ومجالستهم في غيب منازلهم وشهودها ، فما تجد فيهم
من خير فمن تأثير شيعة ولاية الأمر عليهم السلام فإنه
في شيعتهم ومحبيهم أصل كشجرة طيبة أصلها ثابت
وفرعها في السماء ، وفي مخالفتهم عرض .

وما ترى في أهل الولاية من رجس وشر
ومعصية فهو من مخالفتهم ممن هو خارج عن الولاية
بعكس الخير حرفا بحرف ، وهنا يعلم معنى ما سمعته
من الأخبار إن الله يرد طاعات أعداء أهل العصمة
عليهم السلام إلى أوليائهم ، ويرد معاصي أوليائهم
إلى أعدائهم إذ كل شيء يرجع إلى أصله ، والأعراض

تبقى في محله ، ما دام باقيا في معروضيته ، فإذا زالت
فإن كانت إنما عرضت ونسبت في جسده خاصة ،
فذلك محله الدنيا ، فإذا انتقلت منها انقطعت النسبة ،
والعرض لا بد له من محل يقوم به فيرجع إلى أصله
وإن كانت ناشئة من نفسه ومنسوبة إليها كالأخلاق
الذميمة في بعض الشيعة ، فهذه عالمها البرزخ ، فتألم
النفس بها وتعذب ما دامت النسبة باقية بحسب
عروضها وتأثيرها قلة وكثرة ، وضعفا وشلة ، وإذا
انقطع قدر تأثيرها ومدته ، أما في أوائل البرزخ أو
أواسطه أو أواخره على حسب مراتب تأثيرها ، زالت
النسبة فارتفع عذابها ، وكذلك الطاعات في الأعداء
حرفا بحرف ، فلأجل ذلك ترى أن محبيهم عذابهم لا
يدوم بل ينقطع ، إما في الدنيا قبل الموت أو معه أبعد
قبل أن يدفن ، فيلقى ربه في البرزخ والآخره طاهرا
مطهرا ، أو في البرزخ أوله أو وسطه أو أواخره ، ثم
يجيء يوم القيامة فرحا مستبشرا لطيفا آمنا ﴿ لا يجزئهم

الفرع الأكبر وتلقاهم الملائكة»^(١)، ﴿سلام عليكم طبتم فأدخلوها خالدين﴾^(٢) فخلودهم في الجنة الذي منشأه الخيرات في الأعمال الصالحة التي أصلها التوحيد والإقرار والإذعان بالرسالة والولاية .

دليل على أنها ذاتية لهم تنشأ من ذاتهم وحقيقتهم في كل مقام فلذلك تبقى ثمراتها وجزائها ببقاء ذاتهم بقاء لا فناء له أبدا .

وكذلك خلود المنافقين وإخوانهم علامة بأن الشرور وأفعالهم القبيحة وأخلاقهم الوقيحة ، وعقائدهم الغير صحيحة ، ذاتية فيهم وأصل نشأ من ذاتهم ، لا من المخالطة والعرض ، فمن هذا ترى جزائهم من النار وأموالها دائمة باقية بدوام ذاتهم بقاء لا ينقطع ولا ينفذ ﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب﴾^(٣) .

^(١) سورة الأنبياء آية ١٠٣

^(٢) سورة الزمر آية ٧٣

^(٣) سورة النساء آية ٥٦

قد ظهر من ذلك إن الله سبحانه وعد أوليائهم
عليهم السلام أن يذهب عنهم الأرجاس بولايتهم
ويطهرهم عن الأدناس ، إما في الدنيا أو في البرزخ أو
القيامة ووعدهم وعد الحق ولن يخلف الله وعده إن الله
لا يخلف الميعاد .

ويشهد على ما ذكرنا روايات ، أحبيت إيراد
بعض منها لما فيها من البشارة لأهلها :

منها ما رواه الشيخ في أماليه مسندا عن الحسين
بن مصعب قال سمعت جعفر بن محمد عليهما السلام
يقول (من أحبنا الله وأحب محبينا لا لغرض دنيا يصيبه
منه وعادى عدونا لا لاحتة كانت بينه وبينه ثم جاء يوم
القيامة وعليه من الذنوب مثل رمل عالج وزبد البحر
غفرها الله تعالى له) (١) .

وفيه أيضا مسندا عن أحمد بن مهدي عن أبيه
عن الرضا عليه السلام عم جده عن آبائه عليهم السلام قال ،

(١) إرشاد القلوب ٢٥٣

قال رسول صلى الله عليه وآله (حبنا أهل البيت يكفر الذنوب ويضاعف الحسنات وإن الله عن محبنا أهل البيت ما عليه من مظالم العباد إلا ما كان منهم فيها على أضرار و ظلم للمؤمنين ، فيقول للسيئات كوني حسنات)^(١) .

ومنها ما في آمالي الصدوق بإسناده إلى الحسن بن راشد عن أبي عبد الله الصادق جعفر بن محمد عن آبائه عن أمير المؤمنين عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله على منبره (إن الله ﷻ وهب لك حب المساكين والمستضعفين في الأرض فرضيت بهم إخوانا ورضوا بك إماما ، فطوبى لمن أحبك وصدق عليك ، وويل لمن أبغضك وكذب عليك ، يا علي أنت العالم لهذه الأمة من أحبك فاز ومن أبغضك هلك .

^(١) تأويل الآيات ٣٨

يا علي أنا مدينة العلم وأنت بابها ، يا علي
أهل مودتك كل أبواب حفيظ وكل ذي طمر ، لو أقسم
على الله لأبر قسمه ، يا علي إخوانك كل طاهر زاك
زكي مجتهد يحب فيك ويبغض فيك محتقر عند الخلق
عظيم المنزلة عند الله ﷻ ، يا علي محبوبك جيران الله
ﷻ في دار الفردوس لا يأسفون على ما خلفوا من
الدنيا ، يا علي إنني ولي لمن واليت وأنا عدو لمن
عدايت ، يا علي من أحبك فقد أحبني ومن أبغضك
فقد أبغضني ، يا علي إخوانك ذبل الشفله تعرف
الرهبانية في وجوههم ، يا علي إخوانك يفرحون في
ثلاث مواطن ، عند خروج أنفسهم وأنا شاهدهم
وأنت ، وعند المسائلة في قبورهم ، وعند العرض
الأكبر الصراط ، إذ سأل خلق عن إيمانهم فلم يجيبوا .
يا علي حربك حربي وسلمك سلمي وحربي
حرب الله ، ومن سالك فقد سألني ومن سألني فقد سالم
الله ﷻ ، يا علي بشر إخوانك فإن الله ﷻ قد رضي

عنهم إذ أرضاك لهم قائدا ورضوا بك وليا ، يا علي
أنت أمير المؤمنين وقائد الغز المحجلين ، يا علي
شيعتك المنتجبون ، ولولا أنت وشيعتك ما قام الله
ﷻ دين ، ولولا من في الأرض منكم لما أنزلت السماء
قطرها ، يا علي لك كنز في الجنة وأنت ذو قرنيها ،
وشيعتك تعرف بحزب الله ﷻ ، يا علي أنت وشيعتك
القائمون بالقسط خيرة الله من خلقه ، يا علي أنا أول
من ينفض التراب عن رأسه وأنت معي ثم سائر
الخلق ، يا علي أنت وشيعتك على الحوض تسقون
من أحببتم وتمنعون من كرههم ، وأنتم الأمنون يوم
الفرع الأكبر في ظل العرش تفرع الناس ولا تفرعون
ويحزن الناس ولا تحزنون فيكم نزلت هذه الآية ﴿ إن
الذين سبقت لهم منا الحسنی أولئك عنها مبعدون ﴾
وفیکم نزلت ﴿ لا یحزنهم الفرع الأكبر وتتلقاهم
الملائكة هذا یومکم الذی کنتم توعدون ﴾ ، يا علي

أنت وشيعتك تطلبون في الموقف وأنتم في الجنان
تنعمون .

يا علي إن الملائكة والخزان يشتاقون إليكم وإن
حملة العرش والملائكة المقربين ليخصونكم بالدعاء
ويسألون لمحببتكم ويفرحون بمن قدم عليهم منكم كما
يفرح الأهل بالغائب القادم بعد طول الغيبة .
يا علي شيعتك الذين يخافون الله في السر
وينصحونه في العلانية .

يا علي شيعتك الذين يتنافسون في الدرجات
لأنهم يلقون الله ﷻ وما عليهم من ذنب .
يا علي أعمال شيعتك ستعرض علي في كل
جمعة فأفرح بصالح ما بلغني من أعمالهم وأستغفر
لسيئاتهم .

يا علي ذكرك الله في التوراة وذكر شيعتك قبل
أن يخلقوا بكل خير ، وكذلك في الإنجيل فسل أهل
الإنجيل وأهل الكتاب عن الياء يخبرونك مع علمك

بالتوراة والإنجيل وما أعطاك الله عز وجل من علم الكتاب وأن أهل الإنجيل ليتعاضمون (الياء) وما يعرفونه وما يعرفون شيعته وإنما يعرفونهم بما يجدونهم في كتبهم .

يا علي إن أصحابك ذكرهم في السماء أكبر وأعظم من ذكر أهل الأرض لهم بالخبر ، فليفرحوا بذلك وليزدادوا اجتهدا إن أرواح شيعتك لتصعد إلى السماء في رقادهم ووفاتهم ، فتنظر الملائكة كما تنظر الناس إلى الهلال شوقا إليهم ، ولما يرون من منزلتهم عند الله ﷻ .

يا علي قل لأصحابك العارفين بك يتنزهون عن الأعمال التي يقارفها عدوهم ، فما من يوم وليلة إلا ورحمة من الله تبارك وتعالى تغشاهم فاليجبوا الدنس .

يا علي أشد غضب الله ﷻ على من قلاهم وبرأ منك ومنهم واستبلك بك وبهم ومال إلى عدوك

وتركك وشيعتك واختار الضلال ونصب الحرب لك
ولشيعتك وأبغضنا أهل البيت وأبغض من والاك
ونصرك واختارك وبذل مهجته وماله فينا .

يا علي اقرأهم مني السلام من لم أر منهم ولم
يرني ، وأعلمهم أنهم إخواني الذين أشتق إليهم ،
فليلقوا علمي إلى من يبلغ القرون من بعدي ،
وليتمسكوا بحبل الله وليعتصموا به وليجتهدوا في
العمل فإننا لن نخرجهم من هدى إلى ضلالة ،
وأخبرهم أن الله ﷻ عنهم راض ، وأنه يباهي بكم
ملائكته وينظر إليهم في كل جمعة برحمته ، ويأمر
الملائكة أن يستغفروا لهم .

يا علي لا ترغب عن نصرة قوم يبلغهم أو
يسمعون إنني أحبك فأحبوك لحبي إياك ودانوا الله ﷻ
بذلك وأعطوك صفو المودة في قلوبهم واختاروك على
الآباء والأخوة والأولاد وسلوكوا طريقك وقد حملوا
على المكاره فينا ، فأبوا إلا نصرنا وبذل المهج فينا مع

الأذى وسوء القول وما تقاسونه من مضاضة ذلك
فكن بهم رحيمًا واقنع بهم فإن الله تبارك وتعالى
اختارهم بعلمه لنا من بين الخلق وخلقهم من طينتنا
واستودعهم سرنا وألزمهم قلوبهم معرفة حقنا وشرح
صدورهم ، وجعلهم متمسكين بجلنا لا يؤثرون علينا
من خالفنا مع ما يزول من الدنيا عنهم أيدهم الله ،
وسلك بهم طريق الهدى واعتصموا به والناس في
غمة الضلالة متحIRON في الأهواء عموا عن الحجة
وما جاء من عند الله ﷻ ، فهم يصبحون ويمسون في
سخط الله وشيعتك على منهاج الحق والاستقامة لا
يستأنسون إلى من خالقهم وليست الدنيا منهم
وليسوا منها أولئك مصابيح الدجى ، أولئك مصابيح
الدجى ، أولئك مصابيح الدجى .^(١)

ومنها ما في كتاب (تحفة الإخوان) نقل عن
كتاب (بشارة المصطفى لشيعه علي المرتضى) بحذف

^(١) الأملالي للشيخ الصدوق ٥٦٣

الإسناد قال دخل رسول الله على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فرحا مسرورا مستبشرا فسلم عليه فرد عليه السلام .

فقال عليه السلام : يا رسول الله ما رأيتك مثل هذا اليوم ؟ فقال : حبيبي وقرّة عيني أتيتك أبشرك ، اعلم أن في هذه الساعة نزل علي جبرائيل الأمين وقال : الحق جل جلاله يقرئك السلام ويقول لك بشر عليا عليه السلام ، إن شيعته الطائع والعاصي من أهل الجنة . فلما سمع مقالته خر ساجدا ، فلما رفع رأسه رفع يديه إلى السماء ، ثم قال : اشهدوا علي إني قد وهبت لشيعتي نصف حسناتي .

فقالت فاطمة الزهراء عليها السلام : يا رب العالمين اشهد علي بآني وهبت لشيعه علي بن أبي طالب نصف حسناتي .

قال الحسن عليه السلام : يا رب اشهد علي إني قد وهبت لشيعه علي بن أبي طالب نصف حسناتي .

قال الحسين عليه السلام : يا رب اشهد إني وهبت لشيعة علي بن أبي طالب نصف حسناتي .

فقال النبي صلى الله عليه وآله ما أنتم بأكرم مني إشهد علي يا رب إني قد وهبت لشيعة علي بن أبي طالب نصف حسناتي .

فهبط الأمين جبرائيل وقال : يا محمد إن الله تعالى يقول : ما أنتم أكرم مني إني غفرت لشيعة علي بن أبي طالب عليه السلام وحببه ذنوبهم جميعا ولو كانت مثل زبد البحر ورمل البر وورق الشجر) . هي والحاصل أن شيعتهم ومحبيهم لما كانت طينتهم طيبة إذ كانت من فاضل طينة أئمتهم عليهم السلام وظاهرة من كل رجس ودنس في رتبة التبعية الرعية ما كان فيها عيب شوب أصلا بل إنما طرأ عليهم في مراتب النزول والظهور كلها أو بعضها كثيرا أو قليلا ، كثيفا أو لطيفا ، وكان الله بدأهم بقبولهم واختيارهم طيبين ، وسيعود بهم بلطفه وكرمه ورحمته طيبين ،

ويذهب عنهم الرجس الطارئ عليهم في كل مرتبة
من مراتب النزول في مقابلها من مقامات الصعود،
ويطهرهم تطهيرا ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾^(١) وهذا
معنى من معاني قوله عليه السلام (حب علي حسنة لا يضر
معها سيئة وبغض علي سيئة لا
تنفع معها حسنة)^(٢) .

^(١) سورة الأعراف آية ٢٩

^(٢) نهج الحق ص ٢٥٩



الطهارة نقيض النجاسة ويستعمل في إزالة
الخبث والوسخ ورفع الحدث ورفع الحدث الإصلاح
كقوله تعالى ﴿ وثيابك فطهر ﴾ ^(١) أي أصلح
عملك ، فإن العمل يستر سوءة المكلف ، وهو قوله
تعالى ﴿ ولباس التقوى ذلك خير ﴾ ^(٢) أو يكشف
عورته كقوله قائل العرب :

ثوب الريا يشف عما تحته فإذا التحفت به فإنك عار
أو بمعنى التقصير ، أو بمعنى لا تلبسها على
الكبر ، فيكون على هذا محتملا أن يراد من الثياب
القلب إذ الكبر من صفاته وهو قوله تعالى ﴿ كذلك
يطبع الله على كل قلب متكبر جبار ﴾ ^(٣) وقوله
تعالى ﴿ إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه ﴾ ^(٤)

^(١) سورة المدثر آية ٤

^(٢) سورة الأعراف آية ٢٦

^(٣) سورة غافر آية ٣٥

^(٤) سورة غافر آية ٥٦

وكون الثياب بمعنى القلب مشهور بين العرب حتى
قال شاعرهم
شككب بالرمح الأجم ثيابه - أي قلبه

وسلي ثيابي عن ثيابك تنسلي
أي قلبي عن قلبك فيكون الآية لا تكن متكبرا
، ويمكن أن يراد منها لا تكن غادرا ، إذ كان يقال
للغادر " دنس الثياب " فيحتمل على هذا أيضا إرادة
القلب منها ، إذ الغدر والخيلة من صفاته .

وإرادة الظاهر يعني تطهير الثياب من الأنجاس
والأوساخ مما لا بأس به ولا شبهة تعتريه .

وقوله سبحانه ﴿ فيه رجل يحبون أن يتطهروا
والله يحب المطهرين ﴾ ^(١) قيل المراد منها الطهارة من
الذنوب ، والأكثر على أنها الطهارة من النجاسة كما
ورد عنهما عليهما السلام أن نزولها في أهل قبا ، حيث

^(١) سورة التوبة آية ١٠٨

كانوا يغسلون أثر الغائط فأثنى عليهم بعملهم ، ولا منافاة بينهما .

وقوله عز من قائل ﴿ أخرجوا آل لوط من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون ﴾ ^(١) أي ينزهون أديانهم وأعراضهم عن أدبار الرجال والنساء تهكما وتمسخرًا منهم بآل لوط .

وقوله سبحانه ﴿ ولا تقربوهن حتى يطهرن ﴾ ^(٢) بالتخفيف أي ينقبن ، وبالتشديد أي يغتسلن .

وقوله ﴿ أزوج مطهرة ﴾ ^(٣) أي من الدم والحدث صغيرا وكبيرا والدنس والدرن والتن وسوء الخلق ، ومن مد نظرهن إلى غير أزواجهن ، ومن مس غير أزواجهن وغيرها مما تكره الطباع السليمة والهمم العالية .

^(١) سورة النمل آية ٥٦

^(٢) سورة البقرة آية ٢٢٢

^(٣) سورة النساء آية ٥٧

وقوله تعالى ﴿ يتلو صحفا مطهرة ﴾ ^(١) أي
عن أن يمسه إلا الملائكة المطهرون ، أو عن التغير
والتحريف والتبديل والباطل أو عن درك غير المؤمن ،
أو عن تأويل المبطلين ، يعني إذا احتملوا في آية منه
باطلا أبطلته آية منه أخرى فلا يقدر أن يغير .

وقوله تعالى ﴿ من السماء ماء طهورا ﴾ ^(٢) أي
نظيفا يزيل الخبث والوسخ ويرفع الحدث
الأكبر والأصغر .

وقوله تعالى ﴿ وسقاهم ربهم شرابا
طهورا ﴾ ^(٣) ويراد به الخمر الذي هو في الدنيا رجس
من عمل الشيطان كخواته المذكورة في الآية نجس ، إذ
كان يصد عن ذكر الله وعن الصلاة ويوقع العداوة
والبغضاء بينكم إذا اجتمعتم به ، وفي الآخرة طهور لا
يصدع عنه شارب ولا ينزف ، بل يصحو به صحوا لا

^(١) سورة البينة آية ٢

^(٢) سورة الفرقان آية ٤٨

^(٣) سورة الإنسان آية ٢١

يكاد يوصف فيعرف بسببه ما لم يكن يعرف ، ويجد
اجتماع إخوانه وأزواجه وولدانه في نفسه من الأنس
والإتلاف ما فوق الإدراك والوصف ، ويتصل بشربه
بمراتب من العلوم والمعارف والتلذذ بمنجاة الله
والانغماس في مرضيه ، يصغر عندها جميع لذات الجنة
ويحصل له صحو بعد صحو ، ونشاط وانبساط يكاد
يتصل به إلى الوجود المطلق ، ويخرج عن أنيته وجزئيته
، كل ذلك بعكس خمر الدنيا الموصل إلى ما يقابلها من
النجاسات الخبيثة .

واعلم : أن قوله تعالى ﴿ ويظهركم ﴾ بعد قوله
﴿ لينهب عنكم الرجس ﴾ تأكيد أريد من الرجس
مطلق النقص من الخطأ والزلل والسهو والنسيان في
الكون والشرع في الجنان القول والعمل .

ومن الدنس في أنفسهم في قلوبهم من الشك
والريب والزيغ والميل إلى التردد بين الحق والباطل
الناشئ عن فرض الباطل ثم الاحتمال والتجويز ،

ومن النفاق بإظهار الإسلام أو الإيمان وإبطان الكفر وهو أشد دنسا وأنجس من الكفر والشرك ، فمن ثم قدمهم في قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴾ ^(١) .

وقوله تعالى ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ ﴾ ^(٢) الآية .

ومن وقف القلب في بعض ساعات الليل والنهار ، وهو ينشأ من الغفلة عن ذكر الله ، أو من الذكر لغرض دنيوي أو أخروي أو من الاشتغال بما لا يعنيه وغيرها مما ليس لله ، فإن كان هذا الوقف عرضيا من لطمخ أهل الباطل .

فمن فضله سبحانه أن ينكت في قلبه بعد ذلك ما شاء من الإيمان إن شاء ، وإن كان ذاتيا فمن عدله أن ينكت فيه ما شاء من الكفر بعد ذلك إن شاء ، ومن

^(١) سورة النساء آية ١٤٠

^(٢) سورة الأحزاب آية ٧٣

طبع القلوب وزينها ﴿ بل ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون ﴾ ^(١) ﴿ بل طبع الله عليها بكفرهم ﴾ ^(٢)
ومن نكس القلوب ناكسوا رؤسهم عند ربهم
﴿ أ فمن يمشي مكبا على وجهه أهدى أمن يمشي سويا
على صراط مستقيم ﴾ ^(٣) وغيرها من دنس القلوب .
وأما الذي في النفس من الدنس فالجهل
والغفلة والسهو وحديث النفس والوسوسة في
الشروع الأمور المجتة والموهومة والباطلة التي ليس لها
قرار مثل : ما يفرض حدوث القديم تعالى وقدم
الحادث وفسق الحادث وفسق الأنبياء وإنكار
الضروريات وغير ذلك ، ومنشأ الغفلة عن ذكر الله
وعدم الاشتغال بالطاعات ، والتكاسل عنها وطلب
راحة النفس والتوسعة عليها وعلاج الوسوسة

^(١) سورة المطففين آية ١٤

^(٢) سورة النساء آية ١٥٥

^(٣) سورة الملك آية ٢٢

الالتفات إلى ذكر الله وهذه هي النجوى من الشيطان
ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم إلا بإذن الله .
وأما ما يعرض الجسم من الدنس فمباشرة
الشهوات وترك استئصالها وطلب الراحة التي في
الجسم الذي هو محل الأعمال على اختلاف أحوالها .
ومنه ما يعرض في العبادات والأقوال والأحوال
من الغفلات والمباهات والدعاوى وغيرها وكذلك
الخطأ والزلل يكون في الاعتقاد كما يعتقد ما هو
يخالف الواقع من وجود شيء معدوم ، أو عدم موجود
أو وقوع قول وفعل وحال وعمل ولم يقع لوعده وقوعه
وقد وقع وذلك إما بعد الاعتقاد المطابق فأعتقد خلافه
حسداً وتكبراً ، وابتداء من دون الاعتقاد السابق ، إما
لعدم التوفيق أو التقصير في الطلب أو لاتباع الأهواء
أو لعدم اعتناء .

ويكون في النسبة أو الإسناد أو قولاً ، كما إذا
قال افعل ولم يقل بالله أو إنشاء الله فذلك خطأ قولاً

فإن لم يعلقه بإرادة الله في قلبه فهو خطأ في الجنان أيضا .

ومن خطأ القول التكلم بخلاف رضاء الله ولو كان عن غفلة ونسيان وسهو ، وفي الأعمال كان يفعل ما ليس مما أمر الله به على السنة أولياته بالحدود التي حدودها ، فإن كان عن علم فهو خطأ وذنب ، فإن جهل بالمخالفة ، فإما أن يكون لكونه مستقلا من غير تقليد ولا اجتهاد فكما مر ، أو لكونه مقلدا من لم يصح تقليده ، أو لكونه مجتهدا ظانا بظن لا يعتبر شرعا فكذلك فإن كان بظن معتبر شرعا فلا يصدق عليه الخطأ في الأحوال ، والزلل فيها كثير جدا يفوت بذكره كثير .

ومنه عدم الاستقامة والثبات فيما أمروا ترك ما نهى كما أمروا نهى ، وعدم الخوف والخشية في مقام الرهبة ، وعدم الرجاء وحسن الظن في مقام الرغبة ، وعدم الاعتدال والقصد فيهما .

ومنه الالتفات إلى غير ما أمر بالمضي فيه
﴿ ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث
تؤمرون ﴾^(١).

ومنه استعمال فصول الكلام والطعام والأفكار
والأنظار والحركات ، وأمثالها من فصول الأشياء كلها .
ومنه التقصير في التبليغ والأداء ، وفي احتذاء
كلما جرى عليه نظام الإيجاد والوجود ، وانتظام
الموجود .

ومثله كلما ليس مراد الله سبحانه ولو
بالعرض عند قصد وعلم أو بدونه .

فجميع ما يراد من الدنس والخطأ والزلل مما
ذكر وما لم يذكر : وهو أكثر من أن يسطر ، أو في بال
أحد يخطر ، إذ حسنات كل سافل سيئة عند عاليه ،
وهم عليهم السلام فوق كل عال فحسنات كل رتبة
من الأنبياء فما دونهم من التوحيد فما تحته عندهم

^(١) سورة الحجر آية ٦٥

ليست إلا كتوحيد النمل الصغار : تزعم أن الله
زبائيتين عند الإنسان فإن ذلك عنده نقص وخطأ
وذنوب .

فكذلك حسنات جميع المراتب فضلا عن
السيئات نقص عندهم وذنس وذنوب قد أذهب الله
ذلك عنهم ذلك كلها وطهرهم تطهيرا ، فيكون قوله
ﷻ يطهركم تأكيدا وتشبيها لقوله ﴿ ليذهب عنكم
الرجس ﴾ وفائدة التأكيد ستذكر إنشاء الله .

وإن أريد من الرجس في الآية بعض ما ذكر ،
كما فهمه البعض لقصوره أو تقصيره من تصفح
مظانه ، وتتبع معانيه في محاله ، الشاملة لما ذكر كله
فيصير قوله تعالى ﴿ ويطهركم ﴾ تأسيسا يفيد
طهارتهم ونزاهتهم عليهم السلام عن كل ما شذ عن
الفقرة الأولى وما دخل تحتها من كل نقص وفقدان ،
يمكن كماله ووجدانه في الإمكان بحيث لا يقدر أحد
لمن يقول لو كان على غير ما كان أحسن وأكمل مما

كان وإلا لما كان دليلا على كمال الموجد الكامل إذ من الصنع يستدل على الصانع بقدر ما ظهر بصنعه فبالنقص في الصنع لا يظهر كمل الصانع .

فخلقهم الله بحقيقة ما هم أهله أكمل ما يكون في الإمكان ليكون آية كماله سبحانه ودليله ، وهم أهل ذلك لخاصتهم وخلتهم دون غيرهم لنقص قابليته وإلى هذا يشير ما في زيارة سيد الشهداء رُوحِي له الفداء عليه وعلى جده وأبيه وأمه وأخيه وذريته وبنيه آلاف التحية والثناء (أشهد أنك طهر طاهر مطهر من طهر طاهر مطهر) ^(١) يعني أنه عليه السلام طهر بحقيقة الطهرية ليس فيه شوب غيرها وكلما وجدت فيه ، إما هو عليه السلام أو منه وله وهذا لا يكون إلا بقبوله واختياره فصار طاهرا .

ولا يوجد شيء في الأرض أرض القابلية ولا في السماء سماء الوجود إلا بسبعة بمشية وإرادة وقدر

^(١) الفقيه ج ٢ ص ٥٨٧ ر ٣١٩٧ ب ٢ (زيارة أمير المؤمنين عليه السلام)

وقضاء وإذن وأجل وكتاب فيكون بتطهير الله سبحانه
بقبوله واختياره مطهرا قائما دائما كل حين بتطهيره
وهو السر في إيراد صيغته فعلا مستقبلا : يفيد التجدد
متصلا سيالا اتصالا إمداديا ، وهو يستلزم اتصال
الاستمداد وتجده دائما باقيا .

وقوله عز من قائل ﴿ تطهيرا ﴾ مفعول مطلق
لقوله ﴿ يطهركم ﴾ وتأکید له دون أن يكون للنوع ،
المفيد اختصاصه لنوع دون نوع ، ولا للمرة المفيدة
للتطهير وقتا دون وقت ، بل تأكيد لما أفاده قوله
﴿ يطهركم ﴾ من التطهير المطلق من حيث الأنواع
والأوقات في كل مرتبة من مراتبهم الذاتية ومقاماتهم
الأصلية ، من حقايقهم وأفئدتهم وعقولهم وأرواحهم
ونفوسهم وطبايعهم وموادهم وأمثالهم وأشباحهم
وأجسامهم وأجسادهم ومن مقاماتهم الفعلية
والطهورية ومراتبهم التبعية الأثرية من الأنبياء من
حقايقهم إلى أجسادهم .

وكذلك في الإنسان الرعية فما تحته ، من الملك
والجن المؤمن والحيوان الطاهر ، والنبات الطيب
التراب الطيب .

إذ لو أن يكونوا مطهرين في مقامات أنفسهم ،
وفيما ينسب إليهم في مراتب ظهوراتهم وآثارهم ، لما
كان تطهير الله سبحانه مطلقا ، بل خلاصا بشيء منهم
دون شيء وبمرتبة دون أخرى فإذا لا يكون للتطهير
المطلق منه سبحانه مطهر إذ غيرهم لا يصلح لذلك
المقام أي كونه مظهرا مطلقا مع أنه فعله سبحانه في
كتابه التدويني مطلق طبقا للكتاب التكويني وذلك
إنهم عليهم السلام في العبودية بحيث لا يشذ ولا
يخرج عنه جهة من جهات العبودية وحرف من حروفها
فمن ثم صاروا مظاهر لمطلق الربوبية ، وهو قوله
سبحانه (ما وسعني أرضي ولا سمائي بل وسعني قلب
عبلي المؤمن) ^(١) .

^(١) البحار ج ٥٨ ص ٣٩ ر ٦٦ ب ٤

فقله تعالى ﴿ تطهيرا ﴾ وهو مؤكد لقله
تعالى ﴿ ليظهركم ﴾ يشار به إلى مقامين :

المقام الأول : إن التطهير المطلق الذي لا يتحقق
ولا يظهر إلا بالقابلية التامة الكاملة البالغة أعلى
مراتب الكمال وغايتها خاص بهم عليهم السلام من
دون سائر الخلق من الأنبياء فما دونهم ، إذ كانوا بلغ
الله بهم أشرف مقامات المقربين ، وأرفع درجات
المرسلين ، حيث لا يلحقه ولا يفوقه فائق ، ولا يسبقه
سابق ، ولا يطمح في إدراكه طامع .

وكل من سواهم كائنا من كان قد سقط دون
بلوغ أمد كمالهم ، لضعف قابليته صفاء وبهاء ،
وقصور أهليته ، يستأهل للتطهير المطلق والكمال
الحق بل ولا يحتمل ذلك كما سمعته في الأنبياء
والمرسلين ، فكيف بغيرهم ؟ فلا يكون تطهيره إلا
مقيدا بشأن دون شأن ، وجزئيا خلاصا بوجه دون وجه .

نعم إن طهارة الأنبياء مطلقة بحسب رتبته
وإن كانت تتفاوت بنسبة بعضهم إلى بعض ، من أولي
العزم والرسل تفاوتاً بينا ، وتلك الطهارة بإطلاقها
ليست عند الأربعة عشر عليهم السلام (كالقطر في
البحر والذرة في القفر) بل الأمر أعظم من ذلك
وأعظم .

المقام الثاني : إن كل طهارة تجدها عند كل أحد في
كل رتبة ، فهي لهم عليهم السلام ومنهم وبهم وإليهم
وعنهم وهو قوله عليه السلام (إن ذكر الخير كنتم أوله
وأصله وفرعه ومعدنه ومأواه ومتهاه) ^(١) أما كونها
لهم إذ هي وكل كمال من فضلهم وشعاعهم والفاضل
والشعاع ملك لصاحبه ومنيره ومختص به فلذلك صار
منهم ، إذ هو شعاعهم ، والشعاع بدؤه من إشراق
المنير وإليه يعود وبه يقوم ، فظهر أنه بهم وإليهم .

^(١) الزيارة الجامعة الكبيرة .

وأما كونه عنهم فلكونهم محال مشيئته سبحانه
والسنة إرادته فصدور كل شيء من الذوات
والصفات عن فعل الله بهم أو عنهم أوعية لمشيئة الله ،
وهو قوله العليه في الزيارة الجامعة الصغيرة (إرادة
الرب في مقالير أموره تهبط إليكم وتصدر من
بيوتكم الصادر عما فصل من أحكام العباد) .

فالتطهارة والعصمة والكمال بجميع جهاتها
وكافة شؤوناتها وشعبها في الرتبة الأولى العليا مرتبة
الأربعة عشر عليهم السلام مختصة بهم وموجودة فيهم
، إذ لم يجعل الله لأحد فيها نصيبا ، إذ يجعل لأحد
غيرهم في رتبته شركا .

ثم خلق سبحانه من فاضل أنوارهم عليهم
السلام أرواح الأنبياء عليهم السلام فبعث الله الأربعة
عشر المعصومين إدلاء مبشرين منذرين داعين إلى الحق
وإلى ولايتهم وكل خير ، فأجابوا داعي الحق وإلى
ولايتهم وكل خير ، فأجابوا داعي الله وأطاعوه لما رأوه

أهلاً للإجابة والإطاعة ، ووجدوه بالغاً في كل شرف
وكمال وطهارة وعصمة إلى أقصى الغاية ، ومنتهى
النهاية ، ورأوا أنه لا سبيل إلى الطهارة وغيرها من
أنواع الشرف والكمال إلا بتبعية الداعي وإجابة
دعوته وإطاعة قوله وأمره ، وهو قوله تعالى ﴿ وما
أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ﴾ ^(١) فصارت
عصمة كل شيء من الأنبياء وطهارته على قدر إجابته
وحسب تبعيته وفضل بعضهم على بعض ، فمنهم
من هو نبي لنفسه ، ومنهم لأهل قريته أو لبلده ،
وجعل بعضهم صاحب الشريعة من أولي
العزم وغيرهم .

وليس أحد منهم أهل الطهارة المطلقة ،
والعصمة التامة الكاملة بالنسبة إلى هذه الرتبة على
تفاوت مراتبهم ، إلا داعيهم الذي هو قطبهم ، وكلهم
دائرته طائفون حوله ، ومتوجهون إليه ، وهو وجه الله

^(١) سورة النساء آية ٦٤

بينهم الذي به وإليه يتوجه الأولياء ، فما في الدائرة بجميع أجزائها من ذواتها وصفاتها فهو به ومنه ، والقطب في هذه الدائرة واحد وهو الأربعة عشر عليهم السلام ، وقد كانت أرواحهم ونورهم وطيتهم واحدة وجميع الأنبياء عليهم السلام دائرته ومظهر شئوناته وفيوضاته المحمولة عليه ، النازلة إليه من علته ، ليؤديه إلى أهل عالمه ورعيته ، إذ كان الله سبحانه إقامة في سائر عالمه في الأداء مقامه إذ كان لا تتركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير .

ثم لما تنزل القطب مع دائرته إلى رتبة الإنسان بلباس أعلى ما يكون في هذه الرتبة وأشرف وألطف ، وهكذا دائرته كل جزء منها بحسبه فتعدت الأقطاب ، فصار كل نبي قطبا لدائرة دعوته ، وهؤلاء الأقطاب كلهم مرجعهم وملازمهم ، هو الذي كان قطبا في الرتبة السابقة ، فهو قطب الأقطاب وداعيهم إلى الحق وإلى

طريق مستقيم ، والأمر لهم يدعوا أمهم إليه وإلى ولايته .

فمن قبل ذلك منهم نجي وطهر وطاب بحسب قبوله ومن أعرض هلك وخبث وخاب بأعراضه ومخالفته عن أمر ربه على لسان نبيه ، وفضل الله أمة خاتم النبيين صلى الله عليه وآله على سائر الأمم كفضله على سائر الأنبياء فكل واحد من الأنبياء والأوصياء عليهم السلام منزله في كل موطن وموقف من منازل الغيب والشهادة عن كل ما ينافي العصمة والطهارة ويورث النقص وما لا يجوز أن يكون حجة من الله عليه ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة ﴾ ^(١) .

فلذلك يجب أن تكون الأصلاب المتنقلة فيها شائخة من أن تنالها رائحة شوب النفلق والشرك والشقاق من لدن آدم عليه السلام إلى والده لا يكونون إلا

^(١) سورة النساء آية ١٦٥

مؤمنين صالحين ، نبين أو غير نبين ، وأن تكون
الأرحام المستودعة لأنوار المعصوم طاهرة مطهرة عن
كل ما لا يليق ولا ينبغي لأذيل طهارتها ، وهذا
ضروري عند الشيعة ، ويخص بهم مذهباً من دون
العامة ، ككون الأنبياء معصومين من الذنوب صغيرها
وكبيرها قبل بعثهم نبين وبعده مبرئين عن السهو
والنسيان ، ومنزهين عن خلط طينتهم بطينة غيرها
غير طيبة وعن شوب التأثير والانفعال ، بلطخ أهل
الباطل والضلال ، وكان غذائهم ورزقهم حلالاً طيباً
ظاهرًا رباطنا من أول بدئه إلى أن صار غذاء لهم لا
تصل إليه أيدي الظلم والشبهات وهو معنى قوله
تعالى سبحانه ﴿ الطيبات للطيبين والطيبون
للطيبات ﴾ ^(١) .

فبدأ الأنبياء طيبين طاهرين حقيقة وطينة
ونزلوا في مراتب الخزائن طاهرين منزهين ، واستقروا

^(١) سورة النور ٢٦

في مواطن ظهور أجسادهم وأشباههم ، في ظهور عالية
وأصلا ب شاذة ، وانتقلوا إلى مثلها أو خير منها ، حتى
استودعوا في أرحام طيبة وبطون مطهرة وليس لهم فيها
غذاء الأنور وحكمة ، وعلم ومعرفة ، ولا يشغلون فيها
إلا بتحميد الله وذكره وتمجيده ، وولدوا طيبين طاهرين
، منظرين مختونين ، ذاكرين الله سبحانه ، ساجدين ،
شاهدين بتوحيده وما أنزله من كتبه ورسله ، وعاشوا
طيبين بأرزاق طيبة عيشة راضية وماتوا مقدسين ، ثم
يحيون يوم القيامة حية طيبة سالين آمنين ، وإلى ذلك
كله يشير قوله تعالى في حق يحيى عليه السلام ﴿ وسلام عليه
يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا ﴾ ^(١) .

وقوله حكاية عن عيسى على نبينا وآله و
عليه السلام ﴿ والسلا م علي يوم ولدت ويوم أموت ويوم
أبعث حيا ﴾ ^(٢) وهكذا قوله تعالى ﴿ سلام على نوح

^(١) سورة مريم آية ١٥

^(٢) سورة مريم آية ٣٣

في العالمين ﴿^(١)﴾ و ﴿سلام على إبراهيم﴾ ^(٢)
و ﴿سلام على موسى وهارون﴾ ^(٣) وقوله ﴿وسلام
على المرسلين﴾ ^(٤).

والحاصل أن الله سبحانه وتعالى سلمهم
عليهم السلام وحفظهم من ما لهم وعليهم في كافة
مراتبهم ومقاماتهم ، وعصمهم وطهرهم عن كل ما
يشينهم ولا يليق بشأنهم على ما هم أهل له ، كل
بحسبه من جهة قبوله ، وانفعاله في رتبة حقيقته
فصارت طهارتهم وكمالهم مطلقة ، لا يختص بمقام من
مقاماتهم دون مقام ولا تقيد برتبة دون أخرى ، فمن
هذا سلم الله عليهم في كتابه المجيد مطلقا غير مقيد بل
عاما ، حيث قال ﴿يوم ولد﴾ يعني من أول مراتب
غيبه إلى حين ظهوره في عالم الشهادة ، ﴿ويوم يموت﴾

^(١) سورة الصافات آية ٧٩

^(٢) سورة الصافات آية ١٠٩

^(٣) سورة الصافات آية ١٢٠

^(٤) سورة الصافات آية ١٨١

يعني من حين ولادته إلى انتقاله إلى عالم البرزخ ﴿ويوم يبعث حيا﴾ أي من وقت انتقاله إلى وقت بعثته وبعده ، لأن سلامته خاصة في الحالات الثلاثة لا قبلها ولا بعدها ، إذ هو محفوظ ومعصوم في جميع حالاته .

وكذلك غيره من الأنبياء عليهم السلام كل بحسب حاله ﴿لا نفرق بين أحد من رسله﴾ ^(١) .

وأما المؤمنون الذين لم يبلغوا درجة العصمة ، وانحط مقامهم عن رتبة النبوة ، في درجة التبعية ليسوا بهذه المهابة بحيث يلزمهم وجود جهات الكمال في جميع مراتبهم ، ولا يفقدون شرفا وشرطا من شرائط الكمال ، وهذا واضح لدى أولي الأبصار إذ لا يشترك في المؤمن أن يكون صلبه أبوه مؤمنا ، فكيف بالأصلاب ، كما قل سبحانه ﴿يخرج الحي

^(١) سورة البقرة آية ٢٨٥

من الميت ﴿^(١)﴾ أي يخرج المؤمن من المنافق والكافر ،
كما ورد في التفسير .

وكذلك لا يجب كونهم متزهين من الصغائر
ولا من السهو والنسيان والخطأ ، وإن كانوا يتفاوتون
فيها قلة وكثرة بحسب تفاوت إيمانهم قوة وضعفا .

وهكذا غذائهم في بطون أمهاتهم ليس إلا دم
الحيض ما داموا فيها ، وأمهاتهم إن كن يتحرزون عن
الأغذية المشتبه والحرمة وآبائهم يقربوهن وهن
حاملات بهم على ما هو مقرر في الشرع من آداب
الجماع ، من كونه غير جنب متطهرا غير مختضب
وأمثالها مما هو مذكور في محله ، فإن ذلك كله يؤثر في
الولد ويوجب البعد عليه من قصد .

وكذا بعد ولادته يشب لبن الأم في الولد ويؤثر
في طبعه وخلقه إن كان طيبا فطيب ، وإن كان خبيثا
فخبيث ، ومثله تربية الأبوين والرفيق والجليس ، فإن

^(١) سورة الأنعام آية ٩٥

الأبوين يهودان المولود بعد ما في الفطرة ولد
وينصرانه ويمجسانه .

والمجالسة مؤثرة والرفيق يصلح المرء ويفسد ،
عليك بمرافقة الأبرار وصحبتهم ، وإياك ومرافقة
الأشرار ، فإن المؤمن إن كان خلص من أكثر ما ذكر
وما لم يذكر بعناية الله وفضله فلا ينجو من جميعها .

فإذا أراد أحد من أفراد الناس الدار الآخرة
وسعي لها سعيها وهو مؤمن مقر بولاية أوليائه ، موال
لهم ولأوليائهم ، مبغض لأعدائهم ومعاد لهم ، كتب
الله على نفسه الرحمة فيه ليظهر عن الرذائل
والأرجاس ويذهب عنه الذمائم والأدناس الطارئة
عليه من عوارض المنازل ومخالطة أهلها ، المكتسبة من
مجالسهم ودله على ما فيه طهارته وبه تزكيته وخلاصه
وبسلوكه والعمل به نجاته ، وهو قوله تعالى ﴿ فمن

تبعني فإنه مني ﴿^(١) وقوله ﴿ إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ ^(٢) .

فلا يزال العبد يتدرج في مدارج الاتباع بمجاهدته في رضا ربه بإقلاع عما يمنعه عن وصوله بعد إقلاع ، فكلما درجه من درجات القرب بفضله سبحانه ، أذهب الله عنه رجسا ودنسا وطهره عن كثافته وما يستلزم من البعد والنقص وهكذا إلى أن يصير إلى درجة كمال المحبة على حسب ما عليه من الرتبة فيكون ممن الله سبحانه أحبه ، فإذا أحبه كان سمعه الذي يسمع به ، لا يسمع إلا ما أحبه وبصره الذي يبصر به لا ينظر إلا ما فيه رضاه ولسانه الذي ينطق به لا يتكلم إلا ما أمر به ونهى عنه ويده التي يبطش بها لا يأخذ ولا يعطي ولا يقبض ولا يبسط إلا بأمر الله ، فيه يسمع وبه ينطق وبه يبطش ، إن سأل

^(١) سورة إبراهيم آية ٣٦

^(٢) سورة آل عمران آية ٣١

أعطاه وإن سكت عنه ابتدأه ، ولا يكون ذلك إلا بتوفيق الله وتأييده ، يهديهم بهم سبل السلام ، ويخرجهم من الظلمات إلى النور ويهديهم إلى صراط مستقيم ويبلوهم بالشر والخير فتنة ، ويبلوهم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين .

وما كان الله لينز المؤمنين على ما عليه الناس حتى يميز الخبيث من الطيب وكان الله يبلو المؤمنين منه بلاء حسنا ، ليخرجهم من ظلمات الأدناس والأخبث العارضة عليهم ، وهم يمرون في خزائن نزولهم ومراتب شهودهم إلى نور الطهارة ، والكمال والسلامة ﴿ ولا يلقىها إلا الذين صبروا ولا يلقىها إلا ذو حظ عظيم ﴾ ^(١) .

ويبلو المؤمن بالشر في جسمه من المرض حتى يوقفه في حد الاضطرار واليأس : عما سوى الله ، ولا

^(١) سورة فصلت آية ٣٥

يجد لنفسه شافيا ولا لمرضه معافيا ، ولا من ابتلائه
منجيا غيره سبحانه فيدعوه مضطرا فيجمله يجب دعائه
ويكشف السوء عنه .

وتلك الحالة حالة الاضطرار مقام الاسم
الأعظم من حالاته وهو قوله سبحانه ﴿ أمن يجيب
المضطر إذا دعاه ويكف السوء ﴾ ^(١) وقول الإمام
الحسين عليه السلام في دعاء عرفة (إلهي أغني بتدبيري
واختيارك لي عن اختياري ، وأوقفني على مراكز
اضطراري) .

ثم يبلوه بلخير في بدنه من الصحة والعافية ،
لئلا يهلكه الخوف بل ليتم رجائه ويرده بين والرجاء
فتنة وتمحيصا له ، ليهرب عما يخافه ويطلب ما يرجوه .
وكذلك يبلوه في ماله يفقره ويغنيه ويقنيه وفي
أولاده يهب من يشاء ذكورا ، ويهب من يشاء إناثا أو
يزوجهم ذكرا وإناثا ويجعل من يشاء عقيما ، وفي

^(٢) سورة النمل آية ٦٢

نفسه يقبضه ويبسطه ويفرحه ويحزنه وفي علمه وعبادته ، يفوت منه بعض الطاعات وهو يحبها ويريد العمل بل يدركه بعض الغفلات في بعض الأوقات وهو كاره لها ويفعل الله ذلك له بفضله ورحمته ليرى نفسه مقصرا في طاعة ومضيعا لأوقاته ، فيكون بذلك سالما من آفة العجب واستكثار العمل ، وهي من أشد الآفات وأضرها بحالة وقد ورد ما معناه (لولا خوئي للبعد من العجب أن يهلكه لأجأته إلى طاعتي) ، وقوله عليه السلام (سيئة تسوء خير من حسنة تعجبك) وقوله عز من قائل ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد ﴾ ^(١) ، وقوله ﴿ ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ﴾ ^(٢) وقول الحسين عليه السلام في مناجاته يوم عرفة (إلهي كم من طاعة بنيتها وحالة شيدتها هدم اعتمادي عليها عدلك بل أقالي منها فضلك) .

(١) سورة النور آية ٢١

(٢) سورة النساء آية ٤٩

فيتوجه المؤمن بعله إلى ربه نادما عن التقصير
في طاعته منكسرا قلبه مما فاتته في رقلة غفلته مستقيلا
عما صدر عنه من عثرته مذعنا مقرا معترفا بخطيئته
ويشتغل خالصا مخلصا في طاعته فيفوز فوزا عظيما .
وبالجملة لم يزل الله متفقدا عبده في السراء
والضراء ، بالشدة والرخاء ، ومبتليه بالشر لئلا يأمن
من مكر الله فإنه لا يأمن من مكر الله إلا القوم
الخاسرون ، وبالخير لكيلا يقنط من رحمة الله ومن
يقنط من رحمة ربه إلا الضالون ولا يئأس من روح الله
إلا القوم الكافرون فتنة له وتخليصا عما يضره من
الإفراط والتفريط ، وتعلima له ما يضره وما ينفعه بنور
يقذفه في قلبه ، وهو نور العلم فيخرجه من ظلمات
الجهل والوهم والوسوسة والشك والظن والريب
والزيف إلى نور العلم ، كلما يرفع لهم علما يضع لهم
حلما ، لئلا يتجاوز عن حدود الله ويتعدها ، بل
تستعمله في محله ، ويعمل به كما قرر له من العلوم

الحقيقية الدينية ، التي هي مقر النفس الناطقة القدسية ، ويتفكر في مفصوله وموصوله ، فيعرفها بتذكير الله له ، بالتأييدات العقلية ويؤيده بروح منه ، ويكتب في قلبه الإيمان ، ويثبت بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، فينشرح صدره فيرى الغيب ، وإنه من أين جاء وإلى أين صائر وفي أي شيء هو ، وينفتح قلبه فيتحمل البلاء وتهون عنده مصائب الدنيا وشدائدها ، فيتجافى عن دار الغرور منيباً إلى عالم النور ، وقد استمد للموت قبل حلول الفوت .

فإذا اطمأنت نفسه وتوقر واستقرت في فعل الخيرات وامثال الطاعات ، وتحمل المصائب والهزائم رجعت إلى ربه راضية عنه فأرضاه بكل ما تقر به عينه ، فهناك ينجلي ضياء المعرفة في فؤاده وهي الحكمة ، ويهيج ريح المحبة ، ويستأنس في ظلال محبوه في خلوة أنسه ، ويؤثره على ما سواه ويباشر أوامره ومراضيه ويجتب نواهيه ومساخطه .

فإذا قام في مجلس أنسه واستقام مع مباشرة
أوامره واجتناب نواهيه ، فقد وصل إلى روح المناجاة
والقرب ينالجه ربه سرا ويدنيه إلى حضرة قدسه ،
ويدخله في لجة بحر أحديته ، بحيث يستغرق ذاته
وحقيقته ، في بحار أنوار جماله بعد كشف سبحات
جلاله ، استغراقا بلا إشارة ولا كيف ، وطمطمام بحر
وحدانيته لا يرى إلا نوره ، ولا يسمع إلا صوته ، ولا
يفعلون إلا به ، لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون
فهناك يتشرفون بتشريف النزاهة النباهة ، يبعده
ويطهره تطهيرا مطلقا عن كل ما لا يليق ولا يجري ، لما
دخل في بيت ولاية أوليائه كما يحق وينبغي ، وصار ممن
خوطف بقوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في
السلم كافة ﴾ ^(١) أي في جميع جهاته
وشعبه ﴿ وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في
سبيل الله ﴾ ^(٢) أي في سبيل علي وولايته بحقايقكم

^(١) سورة البقرة آية ٢٠٨

^(٢) سورة التوبة آية ٤١

وأفعالكم وآثاركم ومن أهل قوله ﷺ والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع الحسنيين ﴿١﴾
ينبهم ويهديهم سبل السلام ، ويخرجهم من
الظلمات إلى النور إذ صاروا من الحسنيين ، وما على
الحسنيين من سبيل ، إذ ليس للشيطان عليهم سلطان ،
إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به
مشركون ، وهؤلاء من حزب الله ﴿٢﴾ ألا إن حزب الله
هم المفلحون ﴿٣﴾ ومن جند الله ﴿٤﴾ وإن جندنا لهم
الغالبون ﴿٥﴾ ومن أولياء الله ﴿٦﴾ ألا إن أولياء الله لا
خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿٧﴾ فخذ ما أتيتك
بقوة وكن من الشاكرين وكن به ضئيلاً ، وكن من
خبايا في زوايا زويتنا وما بسطتها ، صونا لها ، وخوفا

(٢) سورة العنكبوت آية ٦٩

(٣) سورة المجادلة آية ٢٢

(٤) سورة الصافات آية ١٧٣

(٥) سورة يونس آية ٦٢

من فتنة لأهلها وجعلنا الله وإياك من الذين يسمعون
القول فيتبعون أحسنه .

قد تمت الرسالة المسماة (بالتطهيرية) على يد
مؤلفها اليمنى الدائرة (أوتي كتابه بيمينه) في الليلة
الخامس عشر من شهر الله المبارك من شهر ، الست
والسبعين بعد ألف ومائتين ، من السنين الماضية من
هجرة سيد المرسلين صلى الله عليه وآله الميامين ، ما
دامت الليالي والسنين وكان الفراغ منها في محروسة دار
السلطنة تبريز صانها الله بصونه العزيز عن الحادثات
والتهزيز ، حامدا مستغفرا .

فهرست

الموضوع	الصفحة
ترجمة حل المصنف	٧
تمهيد	١٩
المقام الأول	٢٥
المقام الثاني	٢٩
المقام الثالث	٤٥
المقام الرابع	٦٧
المقام الخامس	٧١
المقام السادس	١٥٩
المقام السابع	١٦٩
المقام الثامن	٢١٥